



פנינים יקרים
מפרד"ס התורה
על סדר פרשיות השבוע

יתרו

מאוצר שיחותיו ומאמרו
של הרב"ג מו"ר המקובל
דבי בניהו ושישבר שמואלו שליט"א

התשפ"ד

כל הזכויות שמורות
למכון "בני יששכר"
שע"י ישיבת המקובלים "נדר שלום" תכב"ץ



ניתן להשיג את הספר בישיבתנו הקדושה

רחוב שילה 6 י-ם

02-6249000

או בחנויות הספרים,

הפצה ראשית

"סגולה"

02-6443300

ניתן לשלוח הארות והערות

למכון "בני יששכר"

באמייל: m6222560@gmail.com

לזכר עולם יהיה צדיק

לעילוי נשמת

מורנו ורבנו

שר התורה ועמוד ההוראה

גאון ישראל ותפארתו

הרועה הנאמן פוסק הדור

ראש ממשלת התורה

מרון הראשל"צ הגאון כמוהר"ר

עובדיה יוסף

זצוקלה"ה זיע"א

נפטר ג' בחשוון התשע"ד

ת.נ.צ.ב.ה.



אשת חיל מי ימצא

לעילוי נשמתה
הטהורה
של מרת אמנו
הרבנית הצדקנית
מזכת הרבים

מרת **שולמית רהל**

שמואלי

בת **מזל ע"ה**

נלב"ע ביום ז"ך אלול ה'תשע"ט

ת.ג.צ.ב.ה.





ימי השובבי"ם

להלן זמני תעניות השובבי"ם בישיבתנו הקדושה לשנת התשפ"ד.

1.	יום חמישי	כ"ג טבת התשפ"ד 4.1.24	תיקון היסוד (בשעה 12:30 בדיוק)
2.	יום שני	כ"ז טבת התשפ"ד 8.1.24	תיקון (בשעה 12:30 בדיוק) (יטבול ביום התענית שבע טבילות במים קרים כנגד שבעה נחלי המלכות)
3.	יום שני	ה' שבט התשפ"ד 15.1.24	תיקון היסוד ופגם העיניים (בשעה 12:30 בדיוק)
4.	יום שלישי	ו' שבט התשפ"ד 16.1.24	תענית דיבור (בשעה 8:00 בדיוק)
5.	יום חמישי	ח' שבט התשפ"ד 18.1.24	הילולת הרשי"ש (בשעה 18:00 בערב)
6.	יום שני	י"ב שבט התשפ"ד 22.1.24	תיקון (בשעה 12:30 בדיוק)
7.	יום חמישי	כ"ב שבט התשפ"ד 1.2.24	תיקון (בשעה 12:30 בדיוק) (יטבול ביום התענית י"ט טבילות במים קרים לתקן מה שפגם בחמשה שמות אדנות ובשבעה שמות מ"ה ובשבעה מלכים שהם שבע פעמים אדם)
8.	יום שני	כ"ז שבט התשפ"ד 5.2.24	תיקון (בשעה 12:30 בדיוק)
9.	יום שני	ג' אדר א' התשפ"ד 12.2.24	תיקון (בשעה 12:30 בדיוק) (יטבול ביום התענית תשע טבילות במים קרים כנגד תשע אותיות דשלושה אלפי"ן דקס"א.)
10.	יום שני התיקון האחרון	י' אדר א' התשפ"ד 19.2.24	תיקון היסוד והעוונות הכללי (בשעה 12:30 בדיוק)

- המתענה צריך לקבל על עצמו תענית בתפילת המנחה ביום קודם ולפרט בעבור מה מתענה.
 - נבקשכם לכבות את מכשירי הטלפון הסלולרי בעת התיקון.
 - מי שלא יכול להשתתף אפשר שימסור שמות 02-624-9000
- ידי רצון שנזכה לשוב בתשובה שלימה לפני אבינו שבשמים ויקבלו תפילותינו ברצון אכ"ר.

הלכות תפילה

אמירת הקרבנות

א. פרשת העקידה יאמר בכוונה גדולה, וסגולתה לכבוש ולמתק הדינים. ויכוין שהקב"ה יעקוד שרי מעלה שלא יקטרגו על עם ישראל^א.

עיונים והארות

וּמִוֹרֵי הַגְּאוֹן הַחֵיד"א כתב בספרו צפורן שמיר (סי' ב אות יא) "פרשת העקידה יאמר בכוונה גדולה וישים עיניו ולבו עד כמה מגעת עבודת השם שאברהם אבינו עליו השלום גמר בלבו בלב שלם ושמח לשחוט בן יחיד אשר אהבו יותר ממנו ולהעלותו עולה ויצחק אבינו עליו השלום בן ל"ז שנה סבר וקיבל וילכו שניהם יחדיו ברצון גמור. ובמירות יאנח על קיצורו בעבודתו יתברך מאוד מאוד" ע"כ. וכתב עוד (שם אות יג), "סגולת העקידה לכבוש הדין ולכן יתאמץ בכוונתה, וכתבו ז"ל דאם שב בתשובה בכוונת העקידה יכופר עוונו" ע"כ. ודע שסגולת פרשת העקידה טובה קריאתה בכל עת ועל כל צרה שלא תבוא וכך כתב רבנו החיד"א ז"ל בספרו סנסן ליאיר (אות ב), על כל צרה שלא תבא יקראו בעשרה פרשת העקידה בדמעה ויאמרו פיוט עת שערי רצון כולו ויאמרו ושחט אותו וגו' ויאמרו יהי רצון וכו' לבטל מעלינו ומעל כל ישראל אשר בעיר זו כל גזירות קשות ורעות ותושיעינו מהצרה הזו ובצל כנפך תסתירינו אמן ע"כ. גם רבנו הרש"ש תיקן לאמרה ביום ראשון של ראש השנה קודם תקיעת שופר וכנוכר

א. ורבנו האריז"ל בשעה"כ (דף א ע"ג ודף נ ע"ד) הביא גם כן נוסח התפילה הנוכרת אלהינו ואלהי אבותינו זוכרו בזכרון טוב וכו' לאומרה קודם פרשת העקידה. ואיתא בזה"ק (תקוני הזוהר בסופו תיקון ב קלט.) וז"ל: לא אית מאן דמבטל מותנא מן בני אנשא כקרבן דעקידת יצחק דכתיב ביה ויעקד את יצחק בנו אתקשר מדת הדין ואתעקד לעילא, ולא הוה ליה רשו לקבלא לבית דין רברבא דאיהו גבורה ועקדת יצחק מעלייא לישראל לאדכרא ליה בכל יומא בגלותא דתגין עליהן מכל מערעין בישין וקלא נפיק ואמר אל תעש לו מאומה וזכות אבהון יגן עליהון מערעין בישין עכ"ל.

וב"ב בסידור הגאון יעב"ץ (דף לג ע"ב), שאמירת העקידה מבטל מיתה מבני אדם ומגינה מכל חולאים רעים ומכפרת עון ע"כ.

והלבוש (סי' א, ה) כתב טוב לאמר פרשת העקידה כדי להזכיר לפני השם יתברך זכות אבות וגם להכניע יצרו ולזכור שחייב אדם למסור נפשו בעבודת השם יתברך כמו שמסר יצחק אבינו עליו השלום ע"כ.

ב. כשיגיע לק"ש שקודם פרשת התמיד, יזהר לומר פסוקים שמע ישראל וגו' ובשכמל"ו בכונה גדולה כמו ק"ש דיוצר, הן בסגירות עיניו והן במסירת נפשו בתיבת "אחד", כי זו היא חיוב מדרבנן. ויכוין לקיים מצות ק"ש מדרבנן. ויש בה צורך גדול בתיקון התפילה, דאין אנחנו יכולים להשלים תיקון הנעשה בק"ש דיוצר אלא בצירוף ק"ש זו. אך סגי לומר פסוק שמע ישראל ובשכמל"ו, ואין אומרים ואהבת וגו', וכנז' בס' הכוונות. וצריך שיאמר אותה עם תפילין.²

עיונים והארות

אלהינו שבשמים ויקבל תפילתנו ותחנתינו בחמלה, ובעל נפש לא יבטל אותה בשום ענין וגורם טובה גדולה לו ולכל ישראל, וכתב הרב רבנו שמעון בר יוחאי זלה"ה בספר הזוהר וזה לשונו לא אית מאן דמבטל מותנא מן בני אנשא כקרנן דעקידת יצחק דכתיב ביה ויעקוד את יצחק בנו, אתקשר מידת הדין ואתעקיד לעילא, ולא הוה ליה רשו לקבלא לבית דין רברבא דאיהו גבורה, ועקידת יצחק מעליא ליה לישראל אדכרא ליה בכל יומא בגלותא דתגן עליהון מכל מערערין בישין, וקלא נפיק ואמר אל תעש לו מאומה, וזכות אבוהון יגן עליהון מערעין בישין עד כאן לשונו, עוד טעם אחר לאמרו בכל יום מפני שבזכות העקידה נשבע יתברך ויתעלה לאברהם אבינו בי נשבעתי נאם ה' וירש זרעך את שער שונאיו, ואנו מבקשים מאת הקדוש ברוך הוא שיקבץ נפוצותינו מארבע כנפות הארץ ויפקדנו בפקודת ישועה ורחמים שלא ישלטו בנו שונאינו אלא שנסלוט בהם ונקח מהם נקמותינו על כל הרעה אשר הרעו לנו כי הוא קצף מעט והם עזרו לרעה, ואחר העקידה נתפלל לפני אלהינו שכמו שכבש אברהם רחמיו לעשות רצונו כן יכבשו רחמיו את כעסו, עכ"ד.

ב. בא"ח (שם אות ז) והאר"י ז"ל בשעה"כ (דף יט ע"ד) כתב, והרי לך סדר ארבעה מיני קריאת

במנהגי קהל קדוש בית אל ובסידור הרש"ש (ראש השנה). והרב ראשית חכמה (תוצאות חיים קנו) כתב לכבוש הדין יאמר פרשת העקידה.

ועיין באור צדיקים (תפילה ב, ב) שכתב שבשחרית עת רצון מתעוררת מדת אברהם ומכניעה הדין ותכוין בכל שם אלהים שבעקידה במילוי יודי"ן גימטריא ש' [אל"ף למ"ד ה"י יו"ד מ"ם] והוא גימטריא מצפ"ץ שם הוי"ה באתב"ש רחמים ע"כ.

וכתב הרב סדר היום [סדר שחרית של שבת] וזה לשונו, ויתחיל בפרשת העקידה מפני שאין לנו סמך על מה לסמוך אלא על זכות אבותינו הקדמונים והוא המקיים אותנו בגלותינו, ומפני שענין העקידה היה גדול במאוד מאוד בין מצד העוקד בין מצד הנעקד, עד שהקדוש ברוך הוא הבטיח לישראל שביום הדין שישראל עומדים בצער מפני המקטרגים והמבקשים עלינו רעה שנזכור עקידת יצחק ובזה לא נפחד משום ענין ואפילו ענין העקידה אין צריך לזכור אלא שנתקע בשופר ומתוך אותות שופר יזכור לשופר של איל, ומהאיל יזכור ליצחק ומיצחק הרי העקידה ומתמלא רחמים בזה על כל עם ישראל אין שטן ואין פגע רע שיוכל על ישראל, ואם כן ראוי הוא לזכור ענין העקידה כל יום ויום קודם שנסדר תפילתנו כדי שיתמלא עלינו רחמים

ג. אם רואה שעד שיגיע לק"ש דיוצר יעבור בודאי זמן ק"ש, כשיגיע לק"ש דקרבות יקרא כל הק"ש עד סוף פרשת ציצית¹. ואם חושש שמא יעבור הזמן, יעשה תנאי קודם לכן שאם יספיק לקרוא בזמנה הרי קריאה זו כקורא בתורה².

עיונים והארות

ובשכמל"ו בלבד. ואין אומרים ואהבת, ע"כ.

והנה אם רואה שעובר זמן ק"ש צריך לקרוא ק"ש קודם שיעבור הזמן. ועיין בסידור עוד יוסף חי (מהדורה תשס"ז עמוד ע) שכתב וז"ל: אמר הכותב: לפי דברי רבנו האר"י הנ"ל, נראה לי שבאופן שצריך לקרוא את כל הק"ש, לא יקרא אותה קודם ק"ש דקרבות, וגם לא יקרא את כל הק"ש אחרי אומרו שמע ישראל דקרבות, אלא יקרא בתחילה ק"ש דקרבות דהיינו פסוק שמע ישראל ובשכמל"ו, ובהמשך התפילה קודם הקרבות או לפני ברוך שאמר, יקרא כל הק"ש. אולם בסידור קול אליהו למו"ר הראשל"צ כה"ר מרדכי אליהו זצוק"ל (עמוד פח) כתב וז"ל: ויזהר שלא לומר יותר משני פסוקים אלו שכן הזהיר לנו הרב האר"י"ל בשעה"כ (דף יט ע"ג), אמנם אם רואה שעלול לעבור זמן ק"ש שהוא רבע היום, אז יאמר את כל ק"ש. עכ"ל. וא"כ משמע שקורא הכל כשקורא ק"ש בקרבות ולא אח"כ, וכ"ה בסידור חוקת עולם (תשנ"א עמוד 57), וכן הוא מנהיגו.

ד. **כ"ב** מו"ר מופת הדור בשו"ת יביע אומר (ח"ט או"ח סי' קח אות לז) וז"ל: והקורא ק"ש בלי ברכותיה קודם ברוך שאמר או קודם הודו, מפני שחושש פן יעבור זמן ק"ש, נכון שיעשה תנאי, ויאמר: אם כשאגיע לקריאת שמע של יוצר יעבור זמן ק"ש, אני מתכוין לצאת בק"ש שאני קורא עתה, ואם לא יעבור זמן ק"ש עד אז, תהיה קריאתי עתה כקורא בתורה בלבד. ואיני רוצה לצאת ידי חובת ק"ש בקריאה זו. אלא בק"ש שאקרא על סדר ברכותיה.

שמע מלמטה למעלה: בתחילה הגרועה מכולם היא קריאת שמע שעל המטה ואחריה קריאת שמע דערבית, ואחריה קריאת שמע דקרבות ואחריה קריאת שמע דיוצר ע"כ. וכ"כ בפע"ח (שער ק"ש פט"ו). וכ"כ יסוד ושורש העבודה (שער ב, פרק י') בשם רבנו האר"י"ל שקריאת שמע זו היא שניה במעלה מתוך ארבע קריאות שמע והיא אחר קריאת שמע דיוצר. וכתב עוד שהיא חיוב גדול על האדם לקרותה אפילו שמתפלל כותיקין וקורא קריאת שמע בזמנה קודם נץ החמה, מחוייב לקרות קודם אמירת הקרבות. וכ"כ בכה"ח (סי' מו ס"ק ס) ובשו"ת יביע אומר (ח"א או"ח סי' ד). ומו"ר מופת הדור בהליכות עולם (ח"א וארא הלכה א) כתב שק"ש דערבית שהיא דאורייתא יותר מעולה מק"ש שבקרבות. עי"ש.

ודע דהטעם שצריך לומר ק"ש דקרבות עם תפילין, הוא כי ארבע פרשיות שבתפילין הם כנגד ד' מוחין חו"ב חו"ג ובפסוק הראשון דק"ש מביאים את המוחין דחו"ב חו"ג ודו"ק.

ג. **עי'** שעה"כ (דף יט ע"ג) שכתב וז"ל: בענין שינוי והפרש שיש בארבעה בחינות של הק"ש שבכל יום ויום, והם הק"ש שאומרים בסדר הקרבות פ' ראשון דשמע ישראל ובשכמל"ו בלבד וכו'. ע"כ. משמע מדברים אלו שכשאומר ק"ש דקרבות אומר רק פסוק ראשון ובשכמל"ו בלבד ולא מוסיף כלום, וכ"ה בבא"ח (ש"א פ' מקץ אות ז) דסגי לומר פסוק שמע ישראל

ד. יזהר מאוד לומר פרשת קרבן התמיד בכוונה גדולה ובטעמיה ובנקודותיה, ויחשב לו כאילו הקריב התמיד בפועל, ונמחלים לו כל עוונותיו.

עיונים והארות

שהעולם עומד עליהן, וכל השפעת ישראל, בין המזון הגשמי ובין המזון הרוחני, הגיע אליהם על ידי הקורבנות!"

ישנם סוגים שונים של קורבנות, חלקם קורבנות יחיד, אשר חובת הבאתם מוטלת על היחיד, כגון: עולת ראייה בשלושת הרגלים, או קורבן הבא לכפרת עוונות וכדומה. וחלקם קורבנות ציבור, אשר חובת הבאתם מוטלת על כלל עם ישראל. קורבנות אלה נקנים מכספי הציבור וקריבים על גבי המזבח על ידי הכהנים, שליחי העם, כגון: קורבנות המוספין הקריבים בשבת, בראשי חודשים ובחגים וכדומה.

יחיד ומיוחד הינו קורבן עולת תמיד - קורבן זה הוא קורבן ציבור אשר מאהבת ה' יתברך את עם ישראל ציווה על הקרבנות פעמיים בכל יום, בבוקר ובין הערביים, באופן תמידי, ללא הפסקה, בכל יום מימות השנה ללא יוצא מן הכלל.

עולת התמיד מכפרת עוונותיהם של ישראל

ואיתא במדרש (תנחומא פרשת צו סי' יג): "מהו עולה? אלא שהיא עולה לפני הקדוש ברוך הוא ומכפרת על עוונותיהם של ישראל".

ואמר רבי יהודה בר סימון (במדבר רבה כא, כא): "מעולם לא לן אדם בירושלים ובידו עוון. כיצד? קורבן תמיד של שחר מכפר על עוונות שנעשו בלילה, ושל בין הערביים מכפר על עוונות שנעשו ביום, מכל מקום, לא לן אדם בירושלים ובידו עוון שנאמר: צדק ילין בה."

ה. **בנמרא** (מגילה לא): איתא, אמר אברהם לפני הקדוש ברוך הוא רבונו של עולם שמא חס ושלום ישראל חוטאים לפניך ואתה עושה להם כדור המבול וכדור הפלגה? אמר לו לאו, אמר לפניו רבונו של עולם במה אדע? אמר לו קחה לי עגלה משולשת, אמר לפניו רבונו של עולם תינח בזמן שבית המקדש קיים, בזמן שאין בית המקדש קיים מה תהא עליהם? אמר לו כבר תיקנתי להם סדר קרבנות כל זמן שקוראים בהם מעלה אני עליהם כאילו מקריבים לפני קרבן ומוחל אני על כל עוונותיהם, ע"כ.

צא ולמד מדברי הזוהר במדרש הנעלם (וירא ק). אמר רבי כרוספדאי האי מאן דמדכר בפומיה בבתי כנסיות ובבתי מדרשות ענינא דקרבתות ותקרבותא ויכווין בהו, ברית כרותה היא דאינון מלאכייא דמדכרין חוביה לאבאשא ליה דלא יכלין למעבד ליה אלא טיבו וכו', ומזה ישמע חכם לאזור כגבר חלציו באמירת פרשת התמיד וסדר הקרבנות ולהתאמץ בכוננתו בכל עוז ותעצומות עכ"ד.

ועיין בדברי רבנו האריז"ל מה שכתב באורך בסוד אמירת הקרבנות והתיקון הנורא הנעשה בעולמות באמירתם בשעה"כ (דף סב ע"ג והלאה) ובעץ חיים (שער ט"ל פרק א).

ייחודו של קורבן התמיד

עבודת הקורבנות בבית המקדש הינה נעלה ונשגבה עד מאוד, ומקשרת ומקרבת בין עם ישראל לאביהם שבשמיים. וכתב רבנו ישראל מאיר הכהן זיע"א מחבר הספר "חפץ חיים" (בתורה אור פרק א): "הנה עניין עבודת הקורבנות, הלא ידוע שהוא אחד משלושה דברים

עיונים והארות

החשיבות העצומה שהיתה להקרבת קורבנות התמיד ואת הזכות והחובה שיש בימינו לקריאת "פרשת התמיד".

המדרש מתאר את סדר השתלשלות האירועים שהביאו למצור הכבד, שנמשך למעלה משלוש שנים על ירושלים, עיר הקודש, ועל תושביה - על ידי טיטוס הרשע והצבא הרומאי. מזעזע וקורע לב הוא תיאור הרעב הכבד שממנו סבלו תושבי ירושלים בימי המצור, והצער והסבל הנוראיים שהיו מנת חלקם.

על אף המצור הקשה והרעב הנורא, שגרם גם לאבדות רבות בנפש, ידעו חכמי ישראל שעליהם לעשות כל מאמץ אפשרי, תוך גילוי מסירות נפש עילאית, ולהמשיך להקריב מדי יום את קורבנות התמיד, שכן בדבר זה תלוי גורל ירושלים וגורל המקדש, ובוה תלויים חייהם של תושבי ירושלים. זהו פיקוח נפש אמיתי וממשי של כלל הציבור!

ומכיוון שבתוך העיר לא נותרה אף בהמה, הדרך היחידה להשגת הכבשים להקרבה היתה "לשחד" את החיילים הרומאים במזון רב. בכל יום היו משלשלים אל מעבר לחומת העיר שתי קופות מלאות בדיגני זהב, והיו הרומאים מעלים להם שני כבשים, ששימשו להקרבת קורבנות התמיד של אותו היום.

ואכן, כל אותן שנים שנמשך ההסדר הזה ונמשכה הקרבת קורבן התמיד, לא הצליחו האויבים לפרוץ את חומת העיר ולהחריבה, ולא הבינו מהו סוד הקיום של עם ישראל, אשר בזכותו הם שורדים מול צבא אדיר וחזק כמו שלהם.

בכל יום מקריבים שני כבשים לקורבנות עולת התמיד, ולמה נקרא שמם כבשים? מובא במדרש (פסיקתא דרב כהנא מגדלבוים פסקא וד"ה דכבשים): "בית שמאי אומרים: כבשים - שהן כובשים עוונותיהם של ישראל, כמו שנאמר בפסוק - ישוב ירחמנו יכבוש עוונותינו. בית הלל אומרים: כבשים - שהן מכבסים עוונותיהם של ישראל, כמו שנאמר בפסוק - אם יהיו חטאיכם כשנים כשלג ילבינו. בן עזאי אומר: כבשים בני שנה - שמכבסים עוונותיהם של ישראל ועושים אותם כתינוק בן יומו."

כתב הגאון הגדול הרב אליהו הכהן זצוק"ל מחבר הספר "שבט מוסר" (פרק כז): "כל המתענה ארבע פעמים בשנה שלשה ימים רצופים ושלושה לילות הקדוש ברוך הוא מוחל לו על כל עוונותיו... וידוע שהתענית היא כקורבן שמקריב חלבו ודמו לקדוש ברוך הוא, על כן צריך להיות ממש דוגמת הקורבן בדבור במחשבה ובמעשה... ועוד אמרו רבותינו ז"ל כל העוסק בפרשת הקורבנות כאילו הקריב קורבנות, על כן מי שאינו יכול להתענות וגמר בליבו לעשות תשובה, יעסוק בקורבנות ויהיה נחשב לו כאילו הקריב קורבן."

ובל מי שעוסק בפרשיות הקורבנות כראוי, הרי הוא כאילו ממש עוסק כל יום בבנין בית המקדש, ובנה מזבח ומקריב עליו הקורבנות, והקדוש ברוך הוא מוחל לו על כל עוונותיו, וינצל מכל הפגעים והוא סיבה לקיום העולם התחתון ולקיום העולם העליון וזוכה עוד לדברים הרבה"

קורבן התמיד - שמירה והגנה מפני שונאינו

הלומד בהתבוננות את מדרשי רבותינו על אודות חורבן בית המקדש, מבין את

ה. יזהר לומר סדר הקטורת שבפסוקי התורה, וכן בסדר הברייתא, בכוונה גדולה ובמיתון. כי כל תיקון העולמות וההצלה מצורת, הכלל והפרט, תלויים בזה. וגורם לקרב הגאולה ולאקמא שכינתא מעפרא. ויזהר שלא ידלג שום אחד מהסממנים. וטוב מאוד למנותם

עיונים והארזות

התורה! ראו כמה חביבה היא לפני הקדוש ברוך הוא.

לפיכך אמר הקדוש ברוך הוא לישראל: בני, אף על פי שחרב בית המקדש ובטלו הקורבנות, ואין קורבן עולה נוהג, אם אתם עוסקים וקוראים בפרשת עולה, ושונין בפרשת הקורבנות, מעלה אני עליכם כאילו אתם מקריבים קורבן עולה לפני, שנאמר 'זאת תורת העולה'. ומי שקורא בתורת העולה, כאילו מעלה עולה ומקריבה לפני הקדוש ברוך הוא. ומי שהוא עוסק בתורת עולה זוכה לחיי העולם הבא!"

בעיונותינו, בית מקדשנו ותפארתנו עדיין חרב, ובטלה הקרבת קורבן התמיד, לכן עלינו לאחוז בכל כוחנו בדברי רבותינו הקדושים, ולקרוא בכוונת הלב גדולה פעמיים מדי יום את פרשת קורבן התמיד - בבוקר ובין הערביים, שבקריאה ואמירה בשפתיים בלבד ייחשב הדבר לכלל עם ישראל כאילו הקרבנו את קורבן התמיד בזמנו.

דבר זה יגרום, ללא כל ספק, לסנגוריה גדולה על כלל ישראל, לבטל מעלינו כל גזרות ולעמוד כחומה בצורה נגד כל אויבי ישראל. כפי שראינו, שכל זמן שהקריבו את קורבן התמיד - ניצלו מידי שונאיהם. ובנוסף, גורמת הקריאה נחת רוח גדולה לאבינו שבשמיים ומראה לה' יתברך עד כמה אנחנו משתוקקים מצפים ומייחלים בכל ליבנו לבניין בית המקדש

עד שבעוונותינו הרבים, זקן אחד רשע שהיה בתוך העיר והיה יודע לדבר בשפה היוונית, דיבר עם החיילים הרומאים ואמר להם: "כל זמן שהם מוסיפים להקטיר תמידים, לא תוכלו לנצחם". למחרת, שלשלו להם חכמי ישראל, כדרכם, קופות מלאות בדינרי זהב, והעלו להם הרומאים בחזרה חזיר. כיוון שהגיע לחצי החומה, נעץ ציפורניו בחומה, ובאותו הרגע נדדעזעה ארץ ישראל על ארבע מאות פרסה.

ומשבטלה הקרבת קורבן התמיד, גברה ידם של הרומאים, נפרצה חומת העיר והיא נכבשה, ונכנסו האויבים וערכו טבח ביושבי ירושלים ובכהני ה', שלא הפסיקו את עבודות המקדש אפילו לרגע אחד. והחריבו ושרפו הצוררים את בית מקדשנו ותפארתנו, אשר שרוי בחורבנו עד ימינו.

בזכות קריאת פרשת התמיד - תיבנה ירושלים

מובא במדרש (תנחומא פרשת צו סי' יד): "אם אין ישראל מקריבין עולה לפני הקדוש ברוך הוא, אין ציון וירושלים נבנות, לפי שאינן נבנות אלא בזכות קורבן עולה שהיו ישראל מקריבים לפני הקדוש ברוך הוא.

אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה: הואיל וכך העולה חביבה עלי, לכן צונו על אהרן ובניו שיהיו זהירים בה להקריב אותה לפני, ולמה אמר 'זאת תורת העולה'? רוצה לומר קריאת

באצבעותיו, כדי לעשות קצת פעולה בידינו, ואז יצטרפו הדיבור והמעשה כאילו הקטרנו ממש.

עיונים והארות

ולהיגלות מלכות שמיים בעולם במהרה בימינו, ומסתבר טעמיה, וכן אני נוהג, עכ"ל הבא"ח.

וזו הסדר שיכוין כשאומר פרשת הקטורת:

כְּשֹׂאוֹמֵר קח לך סמים וכו' ימנה באצבעות יד ימין-סמים" שנים, "נטף" ושחלת" וחלבנה" הרי חמשה, "סמים" השני עוד חמשה, "לבונה" אחד, הרי י"א סממנים.

ויכוין באמירתו להעלות אחד עשר ניצוצי הקדושה מתוך הקלי' להתתקן

וַיֹּאמֶר יְהוָה יֵאָדְוֵנִי יֵאָדְוֵנִי יֵאָדְוֵנִי אֶל־מוֹשֶׁה קַח־לְךָ סָמִים (ת"ת ונצה) נְטֵף | (הוד) וְשַׁחֲלֵת (יסוד) וְחֲלִבְנָה (מלכות) סָמִים (כח"ב ח"ג) וְלִבְנָה זָכָה (אור מקיף ד"ס) כֹּדֵךְ בְּכַד יְהִי: וְעֲשִׂיתָ אֹתָהּ קְטֹרֶת רִקְחַ מְעֻשָׂה רִקְחַ מְמֻלָּח טָהוֹר קָדֵשׁ (ס"ת רח"ש):

יכוין לברר ולהעלות אחד עשר ניצוצי הקדושה מתוך הקלי'. (טוב למנותם באצבעות יד ימין).

א הַצְרֵי (כתר). ב וְהַצְפְּרֵן (יסוד). ג וְחֲלִבְנָה (מלכות). ד וְחֲלִבְנָה (אור מקיף). מְשַׁקֵּל שְׁבַעִים שְׁבַעִים מְנָה. ה מֵר (חסד). ו וְקִצְיָעָה (גבורה). ז וְשַׁבֵּלֶת נֶרְדֵּ (ת"ת). ח וְכַרְבּוּם (נצה). ט מְשַׁקֵּל שֵׁשָׁה עֶשֶׂר שֵׁשָׁה עֶשֶׂר מְנָה. ט הַקּוֹסֶס (חכמה) שְׁנַיִם עֶשֶׂר. י קְלוֹפָה שְׁלִשָּׁה (בינה). יא קְנָמוֹן תְּשֻׁעָה (הוד). יב בּוֹרִית בְּרִשְׁיָא תְּשֻׁעָה קָבִין. יג קְפָרִיסִין סְאִין תְּלָת וְקָבִין תְּלָתָא. יד לֹא מְצָא יֵין קְפָרִיסִין מְבִיא חֲמֹר חֲזָר עֲתִיק. טו מֶלַח סְדָמִית רַבַּע. טז מַעֲלָה

ו. **ועי' מ"ש הבא"ח** (שם אות ח) פרשת התמיד והקטורת יאמר בכונה גדולה, דרבו מספר מעלותיה, והקריאה במקום הקרבה. וימנה באצבעותיו הסממנים של הצרי והצפורן וכו'. וכתבתי בסה"ק מקבציאל בס"ד דהמנין מורה על חשיבות ומעלה, דלהכי קי"ל כל דבר שבמנין אפילו באלף לא בטיל, ועוד בזה תתעורר הכונה יותר, ועוד איכא טעמא במנין האצבעות דאע"ג דקריאתינו היא העולה במקום הקטרה, עכ"ז לרוב יקר תפארת המצוה הזאת נצרף עם שיח שפתותינו איזה תנועה של מעשה, ולכן נמנה באצבעות כדי לעשות קצת פעולה בידינו בדבר זה, ואז יצטרפו הדבור והמעשה כאלו הקטרנו ממש, ולכן נ"ל דטוב למנות באצבעות הימין דוקא, ודלא כמ"ש דימנה בשתייהן כדי לזכות שתי ידות כאחד, חדא דמעשה הימין מסוגלת יותר בכ"מ, ועוד כי הכנה המקטיר בבהמ"ק היה מקטיר בימין, ועוד כתבתי שם טעם למנות באצבעות כי הי"א סמנים הם בירורים של ז' מלכים שהם ז' ספירות חג"ת נהי"ם, וידוע דחמש אצבעות הם חג"ת ונצה והוד כמ"ש בשעה"כ בדרוש הציצית, ונמצא רוב ז' ספירות נרמזים באצבעות היד לכך מונה בהם.

ובספר כתר מלכות כ"י איתא דגם י"א סמנים שנרמזו במקרא של קח לך סמים וגו' ג"כ ימנה אותם באצבעות, דהיינו "קח לך סמים" ימנה שתיים, וב"נטף ושחלת וחלבנה" ימנה עוד שלש, וב"סמים" השנית ימנה עוד חמשה, וב"לבונה זכה" ימנה עוד אחת, ויפה כתב בזה,

עיונים והארות

עֵשָׂן התעוררות שהאדם עושה בעוה"ז **כָּל שְׁהוּא** מצטרף למרובה.

הסוד שניגולה למשה רבנו ע"ה

המדרש מספר שכאשר עלה משה רבנו ע"ה למרום לקבל את התורה, באו מלאכי השרת לפני ה' יתברך ואמרו לפניו שהתורה צריכה להישאר בשמיים - "מה אנוש כי תזכרנו וכן אדם כי תפקדנו ... תנה הודך על השמיים". אמר הקב"ה למשה: "החזר להם תשובה". ומשה רבנו ענה על כך, שבתורה מדובר על קיום מצוות גשמיות וכן על שעבוד מצריים וכו' - דברים שאינם שייכים למלאכים כלל ועיקר! מיד חזרו בהם המלאכים והודו לו, ואף העניקו לו מתנות, שנאמר: "עלית למרום שבית שבי לקחת מתנות באדם" - בשכר זה שקראוך אדם, לקחת מתנות!

וממשיך המדרש ומספר, שאף מלאך המוות העניק מתנה למשה רבנו ע"ה, בכך שגילה לו את הסוד האדיר והנורא הטמון במעשה הקטורת, שבכוחה לעצור את המוות מן העולם!!!

ובאמת הוצרך משה רבנו ע"ה להשתמש בסגולה אדירה זו ככתוב בפרשת קורח (במדבר יז, יא): ויאמר משה אל-אהרן קח את-המחתה ותן-עליה אש מעל המזבח ושים קטרת והולך מהרה אל-העדה וכפר עליהם, כי-יצא הקצף מלפני יהוה החל הנגף: ויקח אהרן כאשר דבר משה וירץ אל-תוך הקהל והנה החל הנגף בעם, ויתן את הקטרת ויכפר על העם: ויעמד בין-המתים ובין החיים, ותעצר המגפה: וישב אהרן אל-משה אל-פתח אהל מועד, והמגפה נעצרה:

ובספר הזוה"ק מבאר פסוקים אלו: מה כתיב באהרן, (במדבר יז) ויעמוד בין המתים ובין החיים ותעצר המגפה, דכפית ליה למלאך המות, דלא יכיל לשלטאה כלל, ולא למעבד דינא. סימנא דא אתמסר בידנא, די בכל אתר דקאמרי בכוונה, ורעותא

דלבא עובדא דקטרת, דלא שלטא מותנא בההוא אתר, ולא יתזק, ולא יכלין שאר עמין לשלטאה על ההוא אתר.

ביאור הדברים: מה שכתוב באהרן ויעמוד בין המתים ובין החיים ותעצר המגפה", שכפת את מלאך המוות ולא יכול היה לשלוט כלל ולא לעשות דין. סי' זה נמוסר בידינו - בכל מקום שאומרים בכונה ובהתעוררות הלב את פרשת הקטרת, לא ישלוט מוות באותו מקום, ולא יינזק, ולא יכולים שאר העמין לשלוט על אותו המקום.

בפרשה זו מודגשת עד מאוד המהירות הרבה שנקטו משה רבנו ע"ה ואהרן הכהן, בעשותם את הסגולה של הקטורת לעצירת המוות והמגיפה: משה רבנו ע"ה אומר לאהרן: "והולך מהרה" ואכן, אהרן ממהר ככל יכולתו ורץ לעשות זאת - "וירץ אל תוך הקהל", על מנת לעצור את המוות מישראל.

מעלת הקטורת - מספר הזוה"ק

התנא האלוקי רבי שמעון בר יוחאי זיע"א מבאר באריכות, במספר מקומות בספר הזוה"ק, עד כמה מועילה ומסוגלת הקריאה של פרשת הקטורת לבטל את המוות ואת כל הגזירות.

נביא בקצרה מעט מדברי קודשו, כפי שהובאו בזוהר הקדוש פרשת ויקהל (דף ריח).

זוכה לחלק בעולם הזה ובעולם הבא

אמר רבי שמעון, אי בני נשא הוו ידעי כמה עילאה איהו עובדא דקטורת קמי קודשא בריך הוא, הוו נטלי כל מלה ומלה מניה, והוו סלקי ליה עטרה על רישיהו, ככתרא דדהבא. ומאן דאשתדל ביה, בעי לאסתכלא בעובדא דקטורת, ואי יכוין ביה בכל יומא, אית ליה חולקא בהאי עלמא ובעלמא דאתי, ויסתלק

עיונים והארות

מותנא מיניה ומעלמא, וישתזיב מכל דינין דהאי עלמא, מסטרין בישין, ומדינא דגיהנם, ומדינא דמלכו אחרא.

ביאור הדברים: אמר רבי שמעון בר יוחאי זיע"א: אם בני האדם היו יודעים כמה עליון הוא מעשה הקטורת לפני הקב"ה, היו לוקחים כל מילה ומילה ממנה ושמים אותה על ראשם ככתר של זהב!

ובל מי שעוסק בפרשת הקטורת, צריך להתבונן בדעתו במעשה הקטורת, ואם יקרא את פרשת הקטורת בכל יום ויכווין בה, יש לו חלק בעולם הזה ובעולם הבא, ויסתלק המוות ממנו ומהעולם, ויינצל מכל הדינים של העולם ומכל רע ומדין גיהנם ומדין של מלכויות אחרות.

לא יינזק כל אותו היום

מלה דא גזירה קיימא קמי קודשא בריך הוא, דכל מאן דאסתכל וקרי בכל יומא פרשתא דקטורת, ישתזיב מכל מלין בישין וחרשין דעלמא, ומכל פגעין בישין, ומהרהורא בישא, ומדינא בישא, וממותנא. ולא יתזק כל ההוא יומא, דלא יכיל סטרא אחרא לשלטאה עליה.

ביאור הדברים: דבר זה גזירה עומדת וקיימת לפני הקב"ה, שכל מי שיתבונן ויקרא בכל יום את פרשת הקטורת יינצל מכל דברים רעים וכשפים של העולם ומכל פגעים רעים ומהרהורים רעים ומדין רע וממוות, ולא יינזק כל אותו היום, שלא יכול הסיטרא אחרא (כוחות הטומאה) לשלוט עליו.

קריאת הקטורת מצילה מכל בעיות החיים

תא חזי, האי מאן דדינא רדיף אבתריה, אצטרין להאי קטרת, ולאיתבא קמי מאריה, דהא

סיועא איהו לאסתלקא דינין מניה, ובהאי ודאי מסתלקין מניה, אי הוא רגיל בהאי, לאדכרא תרין זמנין ביומא, בצפרא וברמשא.

ביאור הדברים: בוא וראה, אדם שדינים רודפים אחריו (כל הבעיות והצרות שיש לאדם הם בגלל הדינים שיש עליו, מהעוונות) צריך לקרוא את הקטורת ולשוב בתשובה שלמה לפני ה', שהרי הקטורת גורמת שיסתלקו הדינים ממנו. ובדבר זה ודאי יסתלקו ממנו: אם הוא רגיל לקרוא את פרשת הקטורת בכל יום בבוקר ובשעת בין הערביים.

דברי אליהו הנביא בשבח פרשת הקטורת ומעשה הקורבנות

אמר רבי פנחס זמנא חדא הוינא אזלי בארחא וערעית ביה באליהו, אמינא ליה, לימא לי מר מלה דמעלי לברייתא, אמר ליה, קיים גזר קודשא בריך הוא ועאלו קמיה כל אלין מלאכיא דממנן לאדכרא חובי דבר נש, די בעדנא דיכרון בני אנשא קרבניא דמני משה ושוי לביה ורעותיה בהו, דכלהו ידכרון ליה לטב.

ועוד בעדנא דיערע מותנא בבני אנשא, קיימא אתגזר וכרוזא אעבר על כל חילא דשמיא דאי ייעלון בנוהי בארעא בבתי כנסיות ובבתי מדרשות ויימרון ברעות נפשא ולבא עניינא דקטרת בוסמין דהוו להו לישראל, דיתבטל מותנא מנייהו.

ביאור הדברים: אמר רבי פנחס: פעם אחת הייתי הולך בדרך ופגשתי באליהו הנביא. ביקשתי שיגיד לי דבר טוב ומועיל לבריות. אמר לי כך גזר הקב"ה, ובאותו הזמן היו לפניו כל המלאכים הממונים להזכיר את עוונותינו של האדם, שבכל זמן שיאמרו בני האדם את מעשה הקורבנות שציווה משה רבנו ויתנו ליבם

עיונים והארות

לעשות כסדר הזה גם בבתיהם של הנוטים למות ולהוסיף הפסוקים: ויאמר ה' אל משה קח את המחטה ותן עליה אש וגו' ויקח אהרן וגו' ויעמוד בין המתים וגו'.

אומר הזוה"ק, שבני המקום עשו כדברי רב אחא, ומיד התבטל המוות והמגיפה פסקה.

באותו הזמן שמעו בת קול שיצאה מהשמיים ואמרה לגזרות "העצרו למעלה! שהרי דין שמיים לא שורה כאן, כיוון שהם יודעים איך לבטל אותו".

אחים יקרים, אין מדובר כאן בספר מעשיות וסיפורים חלילה, מדובר בספר הזוה"ק! מעשה זה, המובא בספר הזוהר, בא ללמד אותנו ולהורות לנו את החשיבות האדירה של פרשת הקטורת ומעשה הקורבנות אשר בכוח קריאתם לבטל את המוות וכל גזירות קשות. ובפרט אם יתארגנו מניינים של קוראי פרשת הקטורת ומעשה הקורבנות בכל קצות הארץ, ובכל עיר ועיר בארבע פינות העיר - לא תשרה באותו המקום מידת הדין, ויתבטלו בעזרת ה' יתברך כל הגזירות הקשות!!

כמו כן נלמד מכאן את החשיבות העצומה שיש לקריאת פרשת הקטורת ומעשה הקורבנות לרפואת חולים, ואף אותם שכבר נוטים למות רח"ל. ומה טוב אם יתמיד החולה עצמו בקריאת פרשת הקטורת פעמיים ביום - בבוקר ובין הערביים - בכוונת הלב ובהתעוררות. ומצווה גדולה וזכות עצומה לכל אדם שיזכה לארגן מניינים של קוראי פרשת הקטורת בכל אחד מבתי החולים בארץ, כמה רפואה וישועה עשויות להימשך על ידי פעולה זו, ואשרי מי שישתדל

וכוונתם בהם, כל המלאכים המקטרגים יזכירו אותם רק לטובה!

ועוד אמר אליהו הנביא: בזמן שיקרה מוות בבני אדם (כגון מגפה או מלחמה חלילה וחס), ברית נגזרה וכרוז עבר על כל צבא השמיים להכריז על כך, שאם יינסו לבתי כנסיות ובתי מדרשות ויאמרו בכוונת הלב את פרשת הקטורת - יתבטל המוות מהם!

בכוח הקטורת לבטל המוות ולרפא את החולים

בזוה"ק (פרשת וירא דף ק ע"א ע"ב) - מובא שם מעשה מופלא ונורא, על גודל מעלתה של קריאת פרשת הקטורת ומעשה הקורבנות, וזה תוכנו בלשונונו:

רב אחא הלך לכפר טרשא, ובאותו הזמן היתה שם מגיפה, אך רב אחא לא ידע על כך. בני המקום אמרו זה לזה: אדם גדול בא לכאן, בואו ונבקש ממנו עצה מה לעשות. באו וספרו לרב אחא, שמגיפה קשה פרצה בכפרם זה שבעה ימים. אמר להם רב אחא: נלך מיד לבית הכנסת ונערוך תפילה גדולה לפני הקב"ה, שיבטל את הגזירה.

בעוד הם הולכים לבית הכנסת, באו אל רב אחא ואמרו לו, שעוד שני אנשים מתו ועוד שניים נוטים למוות. אמר רב אחא: אין השעה מתאימה עכשיו לעריכת תפילה, השעה דוחקת ביותר ויש לעשות דבר שבכוחו לעצור את המוות מיד, ומהו? יש לבחור ארבעים איש, את היותר זכאים מבני המקום ולחלקם עשרה עשרה בכל פינה מפינות הכפר, ויאמרו בכוונת הלב את פרשת הקטורת ומעשה הקורבנות. מיד עשו כן שלוש פעמים. לאחר מכן הורה להם רב אחא

1. אחר פרשת הקטורת יאמר תפילת אנא בכח שחיברה התנא רבי נחוניא בן הקנה ז"ל.

עיונים והארות

יהודה פתיה זצוק"ל זיע"א בספרו "שמירה לחיים", שהזהיר על חשיבות עשיית התשובה, ובפרט בעת צרות רח"ל, וכתב בזו הלשון:

"יחזור בתשובה שלמה, ואם רוצה לעשות תשובה ואינו יכול, כתב רבנו האר"י ז"ל: 'שתדל בקריאת הקטורת, ואז יוכל לעשות תשובה שלמה!!!"

קריאת הקטורת סגולה לעשירות

רבותינו מבארים את הסמיכות של הפסוקים (דברים לג, י-יא):

"**ישימו** קטורה באפך וכליל על מזבחך - ברך ה' חילו". "ישימו קטורה - וכתוב אחרי זה ברך ה' חילו - מלמד שהקטורת מעשרת את עושיה!"

היו הכהנים מתברכים בהקטרת הקטורת, וכל מי שהקטיר היה מתעשר וממונו מתרבה! לכן כל מי שהקטיר לא היו מניחים אותו להקטיר פעם נוספת, אלא היו מכריזים: "חדשים לקטורת - בואו והפיסו" פירוש: הכהנים שעדיין לא הקטירו נקראים חדשים, היו קוראים להם להשתתף בגורל "פיס", שלפי תוצאותיו יקבע מי יקטיר. מכאן אמרו רוב הכהנים עשירים היו.

עוד למדים מהפסוקים הנ"ל את מעלת הקטורת והקורבנות להשבית חרון אף, ישימו קטורה - באפך, לבטל את "אפך". ו"כליל על מזבחך" הכוונה היא לקורבן עולה, העולה כליל על המזבח, שהקורבנות מכפרים על ישראל.

בכך! (גם אם זה נעשה באופן חד פעמי, יש לדבר חשיבות גדולה ביותר).

הקטורת מסייעת לאדם לשוב בתשובה שלמה

ה**מעשה** ברב אחא שהבאנו לעיל, מסתיים בזה שרב אחא נרדם, ושמע בשנתו שאומרים לו מן השמיים, שיגיד לבני הכפר לחזור בתשובה שלמה, שהרי כל גזרות המוות והמגיפה נגזרו בגלל עוונותיהם, ומסיים הזהר: "קם רב אחא והחזירם בתשובה שלמה."

ה**מתבונן** במעשה זה, יראה פלא עצום - כיצד הצליח רב אחא להחזיר בתשובה שלמה את כל בני המקום?

ה**דבר** מובן כאשר קוראים את דברי רשב"י זיע"א (בזוה"ק ויקהל ר"ח) "קטרת, תבירו דיצר הרע איהו" ביאור הדברים: הקטורת משבר את היצר הרע.

ועוד "לית לך מלה בעלמא, למתבר ליה לסטרא אחרא, בר קטרת." ביאור הדברים: אין לך דבר בעולם המשבר את כוח הסטרא אחרא כמו הקטורת!!!

לאור זאת הדברים מובנים: בזמן שנשבר כוחו של היצר הרע, ומתפורר ונשבר כוח הסיטרא אחרא, מיד - תשובה קרובה לבוא! זו הסיבה לכך, שאחרי שקראו בני הכפר את פרשת הקטורת, מיד היה לבם פתוח לתשובה.

ובאור לעיניים דברי קודשו של המקובל רבנו

ויאמר כל שתי תיבות יחד. ובסיום כל פסוק יכוין בשם היוצא מראשי תיבות א.

ז. יזהר לקרוא פרק איזהו מקומן, משום שיש בו סדר הקרבנות כולם, והוא פרק שאין בו מחלוקת, ועתה אנחנו צריכים לשלום. ויש בו כל סדר ההיכלות, וכוונות גדולות וסודות עצומים ה.

ת. ברייתא דרבי ישמעאל יש בה סודות גדולים, ובסידור רבנו הרש"ש מסודרים לנכון, על כן צ"ל בנחת ומתון ט.

עיונים והארות

הקרבנות תקנום כדי להזכיר סדר קרבנות בכל יום כדאמרינן (מנחות קי). תלמידי חכמים העוסקים בהלכות עבודה מעלין עליהם כאלו נבנה בית המקדש בימיהם. עכ"ל.

ורבנו האריז"ל בשעה"כ (דף יג ע"ב) כתב שאומרים פרק זה דוקא לפי שפרק זה הוא בלתי מחלוקת ונקרא הלכה פסוקה. וכתב שם עוד טעם נוסף על פי הקבלה באמירתו. וכ"כ בספרו פרי עץ חיים (שער התפילה פרק ח) ובמשנת חסידים (מסכת תפלת העשיה פרק ח) כתב שאין בו מחלוקת כי צריכים אנו אל השלום להעלות שאר חלקי העשיה הצריכים לעלות ע"כ.

ט. בא"ח (שם אות י) וכתב שם עוד וז"ל: ובספר כתר מלכות כ"י גם על ברייתא זו כתב טוב למנות י"ג מידות שבה באצבעות, וטעמו ונימוקו עמו. וכתוב בשעה"כ לומר "וכן" בפת"ח יע"ש. ויש מקשים והלא מציינו "כן" בצר"י במלכים א' ז' "ועל השלבים כן ממעל", ועוד שם "עגול מעשה כן" שכל זה הוא מלשון אותי השיב על כני, ואין זו קושיא כלל, דאה"נ יש "כן" בצר"י שהוא ממשמעות זו, אך "כן" בפתח הוא לשון מבורר יותר במשמעות זו, ועוד נראה ודאי שיש ע"פ הסוד טעם אצל רבנו האריז"ל שצריך לומר כן בפתח. עכ"ל.

ז. כתב הרב בשעה"כ (דף נא ע"א) וז"ל: ויאמר כל שתי תיבות ביחד, אנא בכח ויפסיק, גדולת מינדך ויפסיק, תתיר צרורה ויפסיק, ונראה לעניות דעתי שהטעם הוא לכוין אל מה שנתבאר אצלנו כי כל שם מאלו השבעה שמות של מ"ב יש בו שש אותיות ומתחלקים לשלש בחינות בשתיים אותיות יכסה פניו, ובשתיים יכסה רגליו, ובשתיים יעופף, ולכן צריך לחבר כל שתי אותיות ביחד. ע"כ. וכ"כ רבנו הרש"ש בנהר שלום (דף כו ע"ב).

ובתב רבנו חיים פלאגי בכה"ח (סי' יב אות ט) וז"ל, באמירת אנא בכח כשאומר נא גבור דורשי, דהוא ראשי תיבות שם נג"ד יכוין לבקשת המזונות כי נג"ד גימטריא ז"ן והוא מסוגל שיענהו השם לתת לו מזונות בריוח כמו שכתוב בספר רזיאל בסופו, ובספרי הקטן נפש כל חי (מערכת נ) הוספתי זה דיכוין בסופי תיבות נא גבור דורשי דהוא ארי דיתגבר כארי על יחודו יתברך, וכמו שאמרו רבותינו ז"ל על פסוק הן עם כלביא יקום וכארי יתנשא דהוא על קריאת שמע (מדרש תנחומא בלק יד) ועל ידי זכות קריאת שמע אנחנו ניוונים כידוע (תנחומא שם, ובמדבר רבה כ), ובהכי באו הראשי תיבות וסופי תיבות בכיוון יפה, עכ"ל.

ת. ובתב בספר האשכול (ברכות השחר דף ה ע"ב) וז"ל: ופרק איזהו מקומן שהוא סדר כל

מאמרי הזוה"ק

פרשת יתרו

ח"ב ס"ח ע"ב

וַיִּשְׁמַע יִתְרוֹ וְגו', וְכִי יִתְרוֹ שָׁמַע וְכָל עַלְמָא לֹא שָׁמְעוּ, ושואל,

וכי רק יתרו שמע שהקב"ה קרע את הים, ומלחמת עמלק, ומתן תורה וכל שאר

העמים לא שמעו **וְהָא בְּתִיב, והרי כתוב (שמות טו) שָׁמְעוּ עַמִּים יִרְגְּזוּן** וא"כ

כל העמים שמעו ופחדו ויראו מלפני הקב"ה [א]. **אֵלָא, כָּל עַלְמָא שָׁמְעוּ, וְלֹא**

עיונים והארות

העולם ועד סופו, שנאמר: "ויהי כשמוע כל מלכי האמורי וכו', וכן רחב אמרה: כי שמענו את אשר הוביש ה' את מי יסוסף מפניכם וכו'.

וצ"ל במה חולקים התנאים? הרי בודאי שמע יתרו את שלשתם, כי כולם נעשו בפרסום גדול מאוד, קריעת יסוסף: "שמעו עמים ירגזון וכו'. וכל המימות שבעולם נחלקו. מתן תורה: הקול נשמע מסוף העולם ועד סופו, מלחמת עמלק: נעשתה בפרסום גדול, שכל כוונתו היתה, להוציא את הפחד משאר האומות. וא"כ במה חולקים. אלא מחלוקתם היא על מי ש"בא", כלומר איזו שמועה גרמה לו לעשות צעד כזה לבוא אל משה, הרי היה יכול להתגייר ולהשאר בארצו.

ע"כ חד אמר, עמלק: אם אחרי הנס הגדול הזה, של קריעת יסוסף, שבודאי גם עמלק בשמעו, נפלה עליו אימתה ופחד, אבל אח"כ

א. מה שמועה שמע ובא, ר' יהושע אומר: מלחמת עמלק שמע ובא, שהיא כתובה בצדו. ר' אלעזר המודעי אומר: מתן תורה שמע ובא, בשעה שניתנה תורה לישראל, היה הקול הולך מסוף העולם ועד סופו, וכל מלכי הגויים אחזתן רעדה בהיכליהן, שנאמר: ובהיכלו כולו אומר כבוד, ונתקבצו כולם אצל בלעם הרשע, ואמרו לו מה קול ההמון אשר שמענו, שמא מבול בא לעולם, א"ל: שוטים! כבר נשבע הקב"ה לנח שאינו מביא מבול לעולם, אמרו לו שמא מבול של מים אינו מביא, אבל מביא הוא מבול של אש, אמר להם אינו מביא לא מבול של מים ולא מבול של אש, אלא תורה נותן לעמו, שנאמר: "ה' עוז לעמו יתן", פתחו כולם ואמרו ה' יברך את עמו בשלום", והלכו איש איש למקומו.

ר' אלעזר אומר: קריעת יסוסף שמע ובא, שבשעה שנקרע יסוסף לישראל, שמעו מסוף

אֲתָבְרוּ, וְאִיהוּ שָׁמַע וְאֲתָבַר, (דף ס"ח ע"ב) אלא כל העולם שמעו ולא נשבר לבם ולא נכנעו ולא חזרו בתשובה, ורק יתרו שמע ונשבר לבו **וְאֲתָכַפֵּיא, מְקַמֵּיהַ דְּקוּדְשָׁא בְּרִידָהּ הוּא, וְאֲתִקְרַב לְדַחְלֵתֵיהּ** ונכנע מלפני הקב"ה והתקרב ליראתו, וזה נקרא לשמוע לקבל ולקיים לעשות מעשה.

ח"ב ס"ח ע"א

בְּשַׁעֲתָא דְּאֲתָא מִשָּׁה (דף ס"ח ע"א) **לְפַרְעָה** בשעה שבא משה רבנו לפני פרעה **וְאָמַר לֵיהּ יְהוָה אֱלֹהֵי הָעִבְרִים נִקְרָא עָלֵינוּ וְגו'** ובקשו, שלח את ישראל ויחוגו לי במדבר, **פְּתַח אִיהוּ וְאָמַר לֹא יִדְעָתִי אֶת יְהוָה** פתח פרעה ואמר לא ידעתי את ה' וגם את ישראל לא אשלח.

וּבָעָא קְדָשָׁא בְּרִידָהּ הוּא, דִּיתִיבְקַר שְׁמִיהּ בְּאַרְעָא, בְּמַה דְּאִיהוּ יִקְרָא לְעִילָא ורצה הקב"ה שיתכבד ויתעלה שמו בארץ, כמו שהוא מכובד למעלה, ולכן נתן לו עשר מכות כדי להכניעו, **בִּיּוֹן דְּאֲלֵקִי לִיהּ**

עיונים והארות

עליו לעשות צעד גדול, ולבוא למשה כדי להכניסו תחת כנפי השכינה.

וחד אמר, מתן תורה שמע ובא, כי אם ישראל שאמרו "נעשה ונשמע", היה הכרח לכפות עליהם אח"כ ההר כגיגית, שלא יתחרטו, כ"ש הוא שהוא גוי, שעלול יותר להתחרט, וע"כ בא מיד להתחבר בקשר אמיץ למשה ולישראל, לשקוד בלי הרף על עצמו, כדי שיוכל להתגבר על כוחות הרע המנסוורים את העינים, ועי"כ ישמור על אמונתו.

הספיק להתקרב ולהזדווג לישראל, א"כ גם יתרו פחד שלא יקרה לו כמו עמלק ויתקרב, ויחזור לסורו, ע"כ אמר אני מוכרח להיות עם ישראל ומשה, ורק אז אוכל לשמור על הרגשתי והתעלותי ואשמור על יהדותי.

וחד אמר, קריעת ים־סוף, שידוע המאמר: "קשה זיווגם כקריעת ים־סוף", ואם איש ואשה, שהם מעם אחד בני דת אחת, קשה זיווגם, כ"ש יתרו שהוא מעם אחר ודת אחרת, קשה זיווגו, וע"כ

וְלַעֲמִיּוֹהַּ וּכְיוֹן שֶׁהִלְקָה אוֹתוֹ וְאֵת עַמּוֹ, אַתָּא וְאוֹדֵי לֵיהּ לְקוֹדֶשָׁא בְּרִיךְ הוּא בֵּא וְהוֹדָה לִקְב"ה, דְּכַתְיִב, (שמות ט) יְהוָה תִּצְדִּיק וּבוֹזֵה הוֹדָה שֶׁהִקְב"ה יְחִיד בְּעוֹלָמוֹ. אֵיחֻוּ דְּהַוָּה מְלֻכָּא קְרוּפִינֵנוּם דְּכָל עֲלָמָא, פִּיּוֹן דְּאֵיחֻוּ אוֹדֵי, כָּל שְׂאָר מְלָכֵין אוֹדוּן כִּי פִרְעָה שְׁהִיָּה מֶלֶךְ מְרוֹמֵם וּגְדוּל עַל כָּל מַלְכֵי הָעוֹלָם, כִּיּוֹן שֶׁהוּא הוֹדָה לִקְב"ה כָּל הַמְּלָכִים הוֹדוּ גַם הֵם לִקְב"ה, דְּכַתְיִב, אִזְ נִבְהָלוּ אֱלוֹפֵי אֲדוּם (שמות טו) שֶׁכְּתוּב אִזְ נִבְהָלוּ אֱלוֹפֵי אֲדוּם וְכוּ', דִּהֵינָנּוּ,

שֶׁנִּכְנְעוּ לִפְנֵי הַקְּב"ה וְהַמְּלִיכּוֹת אוֹתוֹ עֲלֵיהֶם וְהוֹדוּ שֶׁהִקְב"ה לְבָדוֹ שׁוֹלֵט בְּעוֹלָם [ב].

עיונים והארות

ואפר, והכריז בכל עמו שיצומו כל עמו שלשת ימים, וכל מי שאינו עושה הדברים האלו ישרף באש, מה עשה וכו'.

[ואמנם גם בני ישראל ידעו זאת, וכדברי ה"חתם סופר" (דרשות לפסח, שנת תקצ"א, ד"ה אשר ואיתם), דהא דפחדו ישראל בים היה, "כי קבלה היה בידם שפרעה ישאר" וכו'.

אולם במדרש שוחר טוב (תהלים קו) מצינו על הפסוק (שם, פסוק יא) "ויכסו מים צריהם אחד מהם לא נותר", דפליגי בה תנאי: "רבי יהודה אומר אפילו פרעה, שנאמר "אחד מהם לא נותר", ורבי נחמיה אומר פרעה עצמו נשאר. ולרבי נחמיה צריך לומר הא דכתיב אחד מהם לא נותר, שהכוונה על המצריים, ואין פרעה בכללם. כמבואר בפרקי דר"א (פרק מב): "אמרו ישראל לפני הקב"ה וכו', וענה פרעה אחריהם שיר ושבח בלשון מצרית, ואמר מי כמוכה נאדר בקדש נורא תהלות עושה פלא".

ג. וישובו המים ויכסו את הרכב ואת הפרשים לכל חיל פרעה הבאים אחריהם בים לא נשאר בהם עד אחד (יד, כח). איתא בפרקי דרבי אליעזר (פרק מ): "רבי נחוניא בן הקנה אומר, תדע לך כח התשובה, בא וראה מפרעה מלך מצרים, שמרד בצור עליון הרבה מאוד, שנאמר (לעיל ה, ב) "מי ה' אשר אשמע בקולו" [וחטאו היה קשה מכל פושעי ישראל שהוזכרו לעיל (שם בפרד"א) שכולן לא כפרו בעיקר כמו פרעה שאמר "מי ה'". ביאור הרד"ל (שם)], ובאותו לשון שחטא - בו בלשון עשה תשובה, שנאמר (להלן טו, יא) "מי כמכה באלים ה'". והצילו הקב"ה מבין המתים וכו', לספר כח גבורתו. ומנין שהעמידו, שנאמר (לעיל טו, טז): "ואולם בעבור זאת העמדתיך".

והלך [פרעה] ומלך בנינוה. והיו אנשי נינוה כותבים כתיב עמל (שטרות מזוייפים) וגוזלים איש לרעהו, ועשו מעשי זמה וכאלו מעשים רעים. וכששלח הקב"ה ליונה להנבא עליה להחריבה, שמע פרעה ועמד מכסאו וקרע את בגדיו ולבש שק

אַתָּא יתרו, פּוּמְרָא עֲלָאָה וּרְבִרְבָּא, רַב מְמַנָּא (דְּכָל מְמַנָּא)
 דְּכָל טַעְוֹן אַחֲרֵינִין בא יתרו שהיה כומר גדול וחשוב והוא ראש
 הממונים של כל אלהים אחרים, וְאוֹרֵי לִיָּה לְקוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא והודה
 לקב"ה, וְאָמַר עִתָּה יִדְעֵתִי כִּי גָדוֹל יְהוָה מִכָּל הָאֱלֹהִים, כִּדְיִן
 אִסְתַּלַּק וְאֶתִּיקַר קְדוּשָׁא בְּרִיךְ הוּא בִּיקְרִיָּה עֵילָא וְתַתָּא,
 וּלְבַתָּר יָהֵב אוֹרֵייתָא בְּשִׁלְיָמוֹ, דְּשִׁלְטָנוּ עַל כָּלָא אז נתעלה
 ונתכבד הקב"ה בכבודו בעליונים ובתחתונים, ורק אח"כ נתן הקב"ה את התורה הקדושה
 בשלימות, ע"י שכל החיצונים והקליפות נכנעו ואז הקב"ה שלט על כל העולם בשלימות.

אָמַר רַבִּי שְׁמַעוֹן לִר' אֶלְעָזָר בְּרִיָּה, עַל דָּא כְּתִיב, אמר רבי
 שמעון לרבי אלעזר בנו על זה כתוב (תהלים סז) **יְיָ יוֹדֵךְ עַמִּים אֱלֹהִים**
יְיָ יוֹדֵךְ עַמִּים כָּלָם כאשר יודוך עמים שהם "אלהים" דהיינו השרים העליונים, אז

עיונים והארות

מן הים והמליכו על נינוה וכו', ועדיין פרעה חי
 ועומד בפתחו של גיהנם, וכשנכנסין מלכי אומות
 העולם מיד הוא מודיע להם גבורותיו של הקב"ה,
 ואומר להם: שוטים שבעולם, מפני מה לא למדתם
 ממני דעת, שהרי אני כפרתי בהקב"ה, לכן שלח בי
 עשר מכות וטבעני בים ועכבני שם חמשים יום,
 ולאחר כן העלני מן הים, ולבסוף האמנתי בו בעל
 כרחי, לכן שוררו ישראל זאת השירה ואמרו כולם
 יחד: "מי כמוכה באלים ה' מי כמוכה נאדר בקדש
 נורא תהלות עושה פלא".

עוד מבואר ב'מדרש ויושע', וז"ל: "בשעה שאמרו
 ישראל זאת השירה לפני הקב"ה, שמע אותה
 פרעה כשהיה מטורף בים, ונשא אצבעו לשמים,
 ואמר: מאמין אני בך שאתה הצדיק ואני ועמי
 הרשעים, ואין אלוה בעולם אלא אתה. באותה שעה
 ירד גבריאל והטיל על צוארו שלשלת של ברזל
 ואמר לו: רשע, אתמול אמרת 'מי ה' אשר אשמע
 בקולו' ועכשיו אתה אומר 'ה' הצדיק'? מיד הורידו
 למצולות ים ועכבו שם חמשים יום, וציער אותו
 כדי שיכיר נפלאותיו של הקב"ה, ולאחר כן העלו

אח"כ כל העמים כאן למטה ג"כ יודו לקב"ה. **אַתָּא ר' אֶלְעָזָר וְנָשִׁיךְ יְדוּי**
 בא רבי אלעזר ונשק ידי אביו. **בָּבָה ר' אַבָּא וְאָמַר**, (תהלים קג) **כָּרַחַם אָב**
עַל בָּנָיִם שרמו כאן שרבי שמעון השלים את דברי ר"א. **מֵאֵן יִרְחַם עַל ר' אֶלְעָזָר**
וְלֹא שְׁלָמָא מְלוּי, פֶּר רְחִימוֹ דְּמַר מי ירחם ויאהב את ר"א
 להשלים את דבריו חוץ מאהבתו של כבודו אליו, **וּפָאָה חוּלְקָנָא, דְּזַכִּינָא**
לְמִשְׁמַע מְלוּי אֲלִין קַמִּיהּ, דְּלֹא נִבְסוּף בְּהוּ לְעֵלְמָא דְּאֲתִי
 אשרי חלקינו שזכינו לשמוע דברים אלה לפני רשב"י, שלא נתבייש בהם לעוה"ב.

וַיִּשְׁמַע יִתְרוֹ וְגו', פָּתַח וְאָמַר (תהלים יח) **עַל בֵּן אֹדֶךָ בְּגוֹיִם**
יִהְיֶה וְלִשְׁמֶךָ אֲזַמְּרָה. דוד מלכא אמר דא ברוח
קְדִישָׁא דוד המלך אמר פסוק זה ברוח הקודש, **בְּשַׁעֲתָא דְּחִמָּא, דְּהָא**
יִקְרָא דְּקוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא בשעה שראה כי כבודו של הקב"ה, **לֹא**
אִסְתַּלִּיב בְּסֻלְיָקוֹ וְלֹא אֲתִיבְקָרָא בְּעֵלְמָא, אֲלֵא מִסְטָרָא
דְּשָׂאָר עֲמִין אינו עולה בעליה מיוחדת, ואינו מתכבד בעולם, אלא מצד שאר העמים
 כשבאים ומתגירים ומודים לקב"ה.

וְאִי תִימָא, הָא קְדִישָׁא בְּרִיךְ הוּא לֹא אֲתִיבְקָרָא בְּעֵלְמָא,
אֲלֵא בְּגִינְיָהוֹן דְּיִשְׂרָאֵל ואם תאמר הרי נודע כי הקב"ה אינו מתכבד
 בעולם אלא בשביל ישראל שהם תכלית הבריאה, ומדוע אתה אומר שכבודו של הקב"ה
 אינו מתעלה אלא רק מצד שאר אומות העולם. ומתרץ, **הָכִי הוּא וְדָא**, כך הוא

ודאי שכבוד הקב"ה הוא בשביל ישראל. **דְּהָא יִשְׂרָאֵל אֲנוּן תָּוֵי יִסּוּדָא**
דְּיִשְׂרָאֵל לְאַנְהָרָא שהרי עם ישראל הם היסוד והעיקר של השכינה הקדושה, שבה
 כלולות כל נשמות ישראל, והיא האור המאיר לכל העולם כולו, **אָכֵל כּוּד שְׂאָר**
עַמּוּיִן אָתָּאן וְאוּרְזֵן לִיהּ, כְּשַׁעֲבוּדָא דִּיקְרָא דִּיקוּדְשָׁא כְּרִיךְ
הוּא אבל כששאר העמים באים ומודים לו, ומשעבדים עצמם לכבודו של הקב"ה שהיא
 השכינה, **כְּדִין אֲתוּסַף יִסּוּדָא דְּיִשְׂרָאֵל, וְאֲתִתְקַף עַל כָּל עוֹבְדוּי**
בְּחַבּוּרָא חֲדָא ואז נתוסף יסוד של השכינה הנקראת "נר", ומתחזק ומתקדש על כל
 מעשיו שברא בחיבור אחד עם ישראל, **וְשְׁלִיט קְדִישָׁא כְּרִיךְ הוּא בְּלַחּוּדוּי**
עֵילָא וְתִתָּא ואז הקב"ה שולט לבדו למעלה ולמטה.

כְּגוּוּנָא דָּא, כָּל עֲלֵמָא, דְּחִילוּ וְאִימָתָא נָפֵל עֲלֵיהּוּ מְקַמֵּי
קְדִישָׁא כְּרִיךְ הוּא כעין זה, כל בני העולם נפל עליהם פחד ואימה
 מלפני הקב"ה, והם שמעו על הנסים והנפלאות וכל הנסים של קריעת ים סוף. **וְכִיּוֹן**
דְּאֲתָא יִתְרוֹ, דְּאִיהּוּ כּוּמְרָא עֲלָאָה דְּכָל טְעוּוֹן אַחַרְנִיז, כְּדִין
אֲתִתְקַף וְשְׁלִיט יְקָרָא דִּיקוּדְשָׁא כְּרִיךְ הוּא עַל כָּלָא וכיון שבא
 יתרו שהיה הכומר הגדול של כל אלהים אחרים ונתגייר, אז נתחזק ונתפרסם כח ממשלתו
 וכבודו של הקב"ה על כל העולם על-כל הס"א.

בְּגִין, דְּכָל עֲלָמָא, בְּד שְׁמֵעוּ שְׁמַע גְּבוּרְתִּיהָ דְקוּדְשָׁא בְּרִיךְ
 הוּא, זְעִי לְפִי שְׁכַל הָעוֹלָם כְּשִׁמְעוּ אֶת שִׁמְעָה גְבוּרְתוֹ שֶׁל הַקֶּבֶ"ה, נִזְדַּעְזְעוּ,
 כַּמ"ש שִׁמְעוּ עִמִּים יִרְגֹזוּן. וְכִלְהוּ הָווּ מִסְתַּכְּלָן בִּיתְרוֹ, דְּאִיהוּ חַפִּים
 וְרַב מְמַנָּא דְכָל טַעְוֹן דְּעֲלָמָא וְכוּלָם הִיוּ מִסְתַּכְּלִים בִּיתְרוֹ שֶׁהוּא הִיָּה הַחֲכָם
 וְהַמְמוּנָה הַגְּדוֹל שֶׁל כָּל אֱלֹהִים אֲחֵרִים שֶׁבְּעוֹלָם, בִּיּוֹן דְחָמוּ, דְּאִיהוּ אָתָּא
 וּפְלַח לִיהָ לְקוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא כִּיּוֹן שְׂרָאוּ שֶׁהוּא בָּא וְנִתְגִּיר וְעַבְד לַקֶּבֶ"ה,
 וְאָמַר עֲתָה יִדְעָתִי כִּי גְדוֹל יְהוָה מִכָּל הָאֱלֹהִים, בְּרִין כְּלָהוּ
 אֲתַרְחֲקוּ מִפּוֹלְחֵי הַזֶּהוּן, וְיִדְעוּ דְלִית בְּהוּ מַפְּשׁוּ אִז כּוֹלָם נִתְרַחֲקוּ
 מֵעַבּוּדָתָם לֵאלֹהִים אֲחֵרִים וְיִדְעוּ שְׁאִין בְּהֵם מִמַּשׁ. בְּרִין אֲתֵיּיָקַר יְקָרָא דְשְׁמָא
 קְדִישָׁא דְקוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא, בְּכָל סְטָרִין אִז נִתְגַּדַּל כְּבוֹד שְׁמוֹ שֶׁל
 הַקֶּבֶ"ה בְּכָל הַצְּדָדִים. וְעַל דָּא אֲתַרְשִׁים פְּרִשְׁתָּא דָּא בְּאוּרֵייתָא,
 וְשִׁירוֹתָא דְפְרִשְׁתָּא הָוָה בִּיהָ בִּיתְרוֹ וְעַל כֵּן נִרְשְׁמָה פְרִשָׁה זֹו בְּתוֹרָה
 עַל שְׁמוֹ שֶׁל יִתְרוֹ, וְתַחֲלִיל פְרִשָׁה זֹו מִתַּחֲלַת בִּ"וִישְׁמַע יִתְרוֹ".

יְתָרוֹ חֵד מִחַפְיָמִין דְּפְרַעָה הָוָה. תְּלַת חַפְיָמִין הָווּ לִיהָ
 לְפְרַעָה יִתְרוֹ אֶחָד מִן הַחַכְמִים שֶׁל פְּרַעָה הִיָּה כִּי שְׁלֹשָׁה חַכְמִים יוֹעֲצִים הִיוּ
 לוֹ לְפְרַעָה כַּמ"ש בְּמִסְכַּת סוּטָה דָּף י"א, חֵד יְתָרוֹ, וְחֵד אִיּוֹב, וְחֵד בְּלָעָם
 הַרְאִשׁוֹן הִיָּה יִתְרוֹ, וְהַשְּׁנִי אִיּוֹב, וְהַשְּׁלִישִׁי בְלָעָם. חֵד יְתָרוֹ, דְלָא הָוָה פּוֹלְחָנָא

וּמִמָּנָא וְשִׁמְשָׁא וְכִכְבָּא דְשְׁלִיט עַל שׁוֹלְטָנִיָּה, דְּלָא הָוָה יָדַע פּוֹלְחָנָא דְאַתְחַזִּי לֵיהּ, וְהָוָה שִׁמּוֹשָׁא דִּילֵיהּ הָרַשׁוֹן הִיָּה יִתְרוֹ שְׁחַכְמָתוֹ הִיָּתֵה גְדוּלָה כ"כ עַד שְׁלֵא הִיָּתֵה עֲבוּדָה, וּמְמוֹנָה, וּשְׁמֵשׁ, וְכוּכֵב הַשׁוֹלֵט עַל מִמְשַׁלְתּוֹ שְׁלֵא הִיָּה יוֹדַע אֵת עֲבוּדָתוֹ הָרְאוּיָה לוֹ וְהַשְׁמוּשׁ שְׁלוֹ. **בְּלָעָם, הָוָה תְּרָשָׁא בְּכָל מֵינֵי תְּרָשִׁין, בֵּין בְּעוֹבְדָא בֵּין בְּמַלְּה** בלעם הִיָּה מְכַשֵּׁף בְּכָל מֵינֵי כְּשׁוֹף בֵּין בְּמַעֲשִׂים בֵּין בְּדִיבּוּרִים וּבְלַחְשִׁים וְכו'.

אִיּוֹב הָוָה דְּחִיל בְּדְחִילוֹ, וּבְהָוָה דְּחִילוֹ הָוָה עֶקְרָא דִּילֵיהּ אִיּוֹב הִיָּתֵה לוֹ יִרְאָה גְדוּלָה מִפְּחַד הַס"א, וּבְאוֹתָהּ יִרְאָה הִיָּה עֵיקַר כּוּחוֹ וּגְבוּרָתוֹ וְכַאֲשֶׁר רָאָה אֵת הַנְּסִים וְהַנְּפִלְאוֹת בְּמִצְרַיִם, חוֹר בּוֹ מִיַּד מִירְאָתוֹ שֶׁל הַקַּב"ה.

כַּאֲשֶׁר הִזְדַּעַזַּע הָרַ סִינַי כָּל הַהָרִים שְׁבַע־עוֹלָם הִזְדַּעְזְעוּ וְהָיוּ עוֹלָם וְיוֹרְדִים עַד שֶׁהִנִּיחַ הַקַּב"ה יָדָיו עֲלֵיהֶם וּשְׁקָטוּ.

ח"ב פ"ד ע"א

תֵּאֲנָא לְמַדְנָה, **אָמַר רַבִּי יַעֲחָק, בְּשַׁעֲתָא דְקוֹדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא אֲתַנְגְּלִי בְּטוֹרָא דְסִינַי** בשַׁעֲתָא שֶׁהִקְב"ה נִתְגַּלָּה בְּהַר סִינַי, **אֲוִדְעֻעַ טוֹרָא** נִזְדַּעַזַּע הָהָר. **וּבְשַׁעֲתָא דְסִינַי אֲוִדְעֻעַ** וּבְשַׁעֲתָא שֶׁהָרַ סִינַי נִזְדַּעַזַּע, **כָּל שְׂאָר טוֹרֵי עֲלָמָא אֲוִדְעֻעֻוּ** כָּל שְׂאָר הָרֵי הָעוֹלָם הִזְדַּעְזְעוּ, **וְהָוּוּ סְלָקִין וְנַחְתִּין** וְהָיוּ עוֹלָם וְיוֹרְדִים, כִּי סָדְנָא דֶּאֱרַעָא חַד הוּא. וְהֵם הַמְּלֹאכִים הַמְּמוֹנִים עַל הַהָרִים, וְאַחַד קְשׁוֹר לְשַׁנַּי, וְכוּלָם נִזְדַּעְזְעוּ מֵהַעֲצָמָה שֶׁל הָאוֹר הַגְּדוֹל שֶׁהִיָּה בְּקַבְלַת הַתּוֹרָה, **עַד**

דְּאוֹשִׁיט קוֹדֶשָׁא בְּרִידָּהּ הוּא יְדוּי עֲלֵייהוּ וְאַתִּי שְׁבוּ עַד שְׁהוּשִׁט
 הַקֶּבֶה יְדוּי עֲלֵיהֶם וּנְתִישְׁבוּ וּנְחוּ. וְקָלָא נִפְקָא וּמְכָרְזָא, וְקוּל יוּצָא וּמְכָרְזִי (תהלים
 קיד ה) מַה לְּךָ תִּים פִּי תִנּוּם, תִּירִדֵן תִּסַּב לְאַחֹר, תְּהָרִים תִּרְקְדוּ
 כְּאֵילִים וְגו'.

וְאַנּוּן תִּבְאֵן וְאַמְרִין וְהֵם מְשִׁיבִים וְאוֹמְרִים, מִלְּפָנֵי אֲדוֹן חוּלֵי אֶרֶץ
 מִלְּפָנֵי הָאֲדוֹן שְׁנַגְלָה עֵתָה וְגֵרָם לֶאֱרֶץ לְהַתְּחַלְחַל. אָמַר ר' יִצְחָק, מִלְּפָנֵי
 אֲדוֹן, דְּיֵא אֵימָא זֶה אִמָּא שְׁהִיא הַבִּינָה, דְּכִתְיִב שְׁכָתוּב בַּהּ (תהלים קיג ט) אִם
 הַבְּנִים שְׁמַחְתָּה. חוּלֵי אֶרֶץ שְׁהֶאֱרֶץ רַעְדָה וְהַתְּחַלְחַלְתָּ, דְּיֵא אֵימָא תִּתְאַחַח
 זֶה אִמָּא הַתְּחַתּוּנָה שְׁהִיא הַמַּלְכוּת. מִלְּפָנֵי אֱלוֹהֵי יַעֲקֹב, דְּיֵא הוּא אֵימָא זֶה
 הוּא פֶּרְצוּף הַחֲכֵמָה הַעֲלִיּוּנָה הָאֵב שֶׁל ז"א, דְּכִתְיִב שְׁכָתוּב, (שמות ד כב) בְּנֵי נְכָרֵי
 יִשְׂרָאֵל שְׁהוּא פֶּרְצוּף ז"א. וְעַל הָאֵי בְּתִיב וּכְיוֹן שְׁאוּ"א הֵם נוֹתְנִים הַמוֹחִין לִז"א
 וְעַל זֶה נֵאמַר (ש"ה ג יא) בְּעֶטְרָה שְׁעֶטְרָה לֹא אִמּוֹ שְׁהֵם הַמוֹחִין.

כל דיבור ודיבור שיצא מפי ה' נחלק לשבעים קול, והיו אותם קולות מאירים ונוצצים לעיניהם של ישראל, ואותו
 קול היה בא ומתרה לכל אחד מישראל ואומר לו האם תקבלני עליך ברמ"ה מ"ע ואמר כן. ואח"כ מתרה בו על
 שס"ה מצות ל"ת ואומר כן. ואח"כ היה אותו הקול מנשקו על פיו, והיו נוצצים ומאירים בהם כל אורות השכינה
 והחג"ת נה"י.

ח"ב קמ"ו ע"א

הָאֵא אֶתְמַר, דְּכִדְר קוֹדֶשָׁא בְּרִידָּהּ הוּא אֶתְנַלֵּי עַל טוֹרָא דְּסִינֵי הַרִי
 לְמַדְנּוּ שְׁכָאֶשֶׁר הַקֶּבֶה נִגְלָה עַל הַר סִינֵי, כִּד אֶתְהִיבַת אוֹרְיִיתָא

לְיִשְׂרָאֵל בְּעֶשֶׂר אַמְרֵיךָ כַּאֲשֶׁר נִתְּנָה הַתּוֹרָה לְעַם יִשְׂרָאֵל בְּעֶשֶׂר הַדְּבָרִים, כָּל
 אַמְרֵיךָ וְאַמְרֵיךָ עֲבִיד קָלָא כֹּל דְּבוּר וּדְבוּר עֲשֵׂה קוּל, וְתַחֲוֵא קָלָא
 אֶתְפָּרֵשׁ לְשִׁבְעֵין קָלִין וְאוֹתוֹ הַקּוּל נִחְלַק לְשִׁבְעִים קוּלוֹת. א"כ, מְעֶשֶׂר הַדְּבָרִים נִהְיוּ

שֶׁבַע מֵאוֹת קוּלוֹת, וְהֵם כִּנְגַד ז' סְפִירוֹת חֲגֹ"ת נְהִי"ם שֶׁהֵם פְּרִצוֹף ז"א, שְׂכַל אֶחָד מֵהֶם כְּלוּל מְעֶשֶׂר
 וְהֵם שֶׁבְעִים. וְהָיוּ בְּלִהוּ נְהִירִין וְנִצְצִין לְעֵינֵיהֶוּ דְיִשְׂרָאֵל בְּלִהוּ וְהָיוּ
 כּוֹלֵם מֵאִירִים וְנוֹצְצִים לְעֵינֵי כָל יִשְׂרָאֵל כּוֹלֵם, וְהָיוּ חֲמָאן עֵינִין בְּעֵינִין וְיוֹ
 יִקְרָא דִּילֵיהּ וְהָיוּ רוֹאִים עֵין בְּעֵין זִיו וְיוֹפֵי הַכְּבוֹד שֶׁל הַשֵּׁם יִתְבָּרַךְ, כִּי נִשְׁמַתֵּם הַשִּׁיגָה
 בְּמֵרָאה הַשְׂכִּינָה, תָּדָא הוּא דְבְּתִיב זֶה הוּא מָה שְׂכַתוּב (שְׁמוֹת כ טו), וְכָל הָעַם
 רוֹאִים אֶת הַקּוּלֹת. רוֹאִים וְדָאִי רוֹאִים מָה שְׁשׁוֹמְעִים, כְּלוֹמֵר רוֹאִים אֶת הַדְּבָרִים
 וְהַסְפִירוֹת דְּחֲגֹ"ת נְהִי"ם הַשְּׂיִיכִים לז"א שֶׁהוּא בְּחֵי קוּל כְּנוֹדַע.

וְתַחֲוֵא קָלָא הָוָה אֶתְרֵי בֵּיהּ בְּכָל חַד וְחַד מֵיִשְׂרָאֵל וְאוֹתוֹ הַקּוּל
 הִיָּה מֵתֵרָה בְּכָל אֶחָד וְאֶחָד מֵיִשְׂרָאֵל, כִּי הַקּוּל נִתְפַשֵּׁט בְּבִי"ע, וְנַעֲשׂוּ מֵהֶם פְּרִצוֹפִים
 קְדוּשִׁים וּמְלֹאכִים, וְהֵם הָיוּ מֵתֵרִים בְּעַם יִשְׂרָאֵל. וְאָמַר לוֹזֵן, תִּקְבְּלֵנִי עֲלֶיךָ בְּכַף
 וְכַף פְּקוּדֵיךָ דְּבִאֲוֵרֵיִתָּא וְאָמַר לְהֵם, הָאֵם תִּקְבַּל אוֹתִי עֲלֶיךָ בְּכַף וְכַף מִצְוֹת עֲשֵׂה
 שְׁבִתוֹרָה, וְאָמְרוּ הֵינּוּ וְאָמַר כָּל אֶחָד וְאֶחָד מֵעַם יִשְׂרָאֵל כֵּן. אֶתְדַר לֵיהּ עַל
 רִישֵׁיהּ, וּמִתְנַלְגָּלָא עֲלֵיהּ חוֹר לוֹ וְעֵלָה עַל רֵאשׁוֹ, וְנַעֲשֵׂה לוֹ עֶטְרָה וּמִתְגַּלְגַּל עֲלָיו
 וּמְקִיפּוֹ, וְהָוָה אֶתְרֵי בֵּיהּ וְהִיָּה מֵתֵרָה בּוֹ, וְאָמַר לֵיהּ, תִּקְבְּלֵנִי עֲלֶיךָ
 בְּכַף עוֹנְשֵׁיךָ דְּבִאֲוֵרֵיִתָּא וְאָמַר לוֹ הָאֵם תִּקְבַּל אוֹתִי עֲלֶיךָ בְּכַף עוֹנְשִׁים שְׁבִתוֹרָה

שהם שס"ה ל"ת **וְהָיָה אָמַר הָיִן** והיה אומר כן. וההסבר לזה כי אותו אור וספירה או מלאך, היה בא בתחילה לימינו ואומר לו, תקבל אותי עליך רמ"ח מ"ע שהם בחסד בימין ואומר כן. ואח"כ בא מלאך לשמאלו ואומר לו, תקבל אותי עליך שס"ה מצות ל"ת שהם בגבורה ואומר כן. **לְבַתֶּר אֶתְדֵר תְּהוּא קָלָא, וְנָשִׁיק לִיָּה בְּפּוּמִיָּה** אח"כ חזר אותו קול וספירה ונשק אותו בפיו, לדבקא רוחא ברוחא לקשר נשמתו עם התורה, **תְּדָא הוּא דְכְּתִיב** זהו מש"כ, (שיר השירים א ב) **יִשָּׁקֵנִי מִנְּשִׁיקוֹת פִּיהוּ.**

וּבְרִינ, פֶּל מָה דְּהוּוּ חֲמָאן יִשְׂרָאֵל בְּתֵהוּא זְמָנָא ואז כל מה שהיו רואים עם ישראל באותו זמן מכח נשמתם הטהורה, **הָוּוּ חֲמָאן גּוֹ תְּד נְהוּרָא, דְּקַבִּיל פֶּל אַנּוּן נְהוּרִין אֶתְרֵנִין** היו רואים מתוך אור אחד שקבל את כל אותם אורות של ספירות אחרות עליונות, כי השכינה היא כמו מראה שנראים בה ומאירים בה כל האורות העליונים, **וְהוּוּ תֵּאֲבִין לְמַחְמִי** והיו מתאווים לראות יותר. **אָמַר לוֹן קוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא, תְּהוּא נְהוּרָא דְּתַמִּיתוּ בְּטוּרָא דְּסִינִי** אמר להם הקב"ה, אותו האור שראיתם בהר סיני שהוא אור השכינה, **דְּקַבִּיל פֶּל אַנּוּן גְּוּוּנִי נְהוּרִין** שקבל את כל אותם צבעי אורות, **וְתִיאוּבְתָא דְּלָבוּן עֲלִיָּה** והתאוה שלכם עליו לראות במראה השכינה, **תְּקַבִּלוּן לָהּ וְתַסְבּוּן לָהּ לְגַבְיִכוּ** תקבלו אותה ותקחו אותה אצלכם שתשרה עליכם, **וְאַנּוּן גְּוּוּנִין דְּאִתְּהִי מְקַבְּלָא** ואותם צבעים שהיא מקבלת הם ו"ק, **אֲלִין אַנּוּן** שהם אותם **זָהָב וְכֶסֶף וְנִחְשֵׁת וְגו'** תכלת וארגמן, תולעת שני ושש, שהם הז"ת דז"א.

משתי הדברות של אנכי, ולא יהיה לך, יצא קול ונחלק לשבעים קולות, כנגד שבעים פנים שבתורה, והרג בשבעים אומות שלא קבלו את התורה, וכל זמן שישאל עוסקים בתורה לא יוכלו אומות העולם להזיק להם, ובשתי דברות אלו הרג הקב"ה לעשו וישמעאל על שלא קבלו התורה.

תיקוני זוהר ס"ד ע"א

וּבַתְּרִין דְּבוּרֵין ומשתי הדברות שהן אנכי ולא יהיה לך שנאמרו בדבור אחד, **נִפְקָ קָלָא וְאַתְּפִלַּג לְשִׁבְעִין קָלִין** יצא קול אחד מבחי' שם הוי"ה ב"ה שהוא ז"א, ונחלק לשבעים קולות כנגד ז' ספירות תחתונות דז"א שכל אחד מהם כלול מי"ס, **לְקַבֵּל שִׁבְעִין אַנְפִּין** כנגד שבעים פנים שבתורה, **וְקַטַּל בְּחוּץ שִׁבְעִין אַמִּין עַל דְּלֹא קִבְּלוּ אוֹרֵייתָא** והרג בהם שבעים אומות על שלא קבלו את התורה, כי ע"י לימוד התורה מכניעים את אומות העולם, ולכן בכל זמן הגלות כשעם ישראל עוסק בתורה, לא יוכלו אומות העולם להזיק להם ולהרוג בהם ח"ו, **וּבַתְּרִין דְּבוּרֵין** ובשתי הדברות הנ"ל, **קָטַיל לְתַרֵּין אַמִּין, דְּאֵנוּן עֲשׂוּ וַיִּשְׁמַעֲאֵל** הרג הקב"ה לשתי אומות שהם עשו וישמעאל, שהם הראשים החזקים של כל שבעים אומות, **דְּלֹא בְּעוּ לְקַבֵּל אוֹרֵייתָא** היות ולא רצו לקבל התורה כי רצונם לרצוח ולנאוף וכו'.

דְּהָא קוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא חַד אֵיהּ שהרי הקב"ה אחד הוא, כלומר בחינה אחת, ואח"כ היה מספיק שיאמר את עשרת הדברות מבחי' המלכות שהיא הספירה העשירית ולא יותר, **וְאֵיהּ לָא הָוָה מְמַלֵּל בְּאֵלֵין קָלִין וְדְבוּרֵין דְּאֵנְכִי** והוא לא היה מדבר באלה הקולות שמצד שם הוי"ה ב"ה בחי' ז"א, ודבורים של אנכי מבחי'

המלכות, **אֵלָא לְאַחֲזָא דְשָׁמַיָּה וְיִקְרִיָּה תָּוָה בְּאוּרֵיִתָּא** אלא להראות ששמו שהוא הווי"ה ב"ה, וכבודו שהיא המלכות-השכינה שם אדנות, הם נרמזים בתורה, כי ז"א הוא ט"ס והמלכות היא הבחי' העשירית, וביחד עשר ספירות כולם כלולים בתורה, **וּבְגִין דָּא קוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא מְלִיל מְנָה** (נ"א בְּדִינָא) ובשביל זה הקב"ה דיבר ממנה-משם אלהים שבבינה, **בְּגִין דִּיתְוַעְוַעוּן כָּל אַמִּין דְּעֵלְמָא** כדי שיודעו כל אומות העולם, **מֵאֲלִין דְּמִשְׁתְּדִלִין בְּהָ** מאלו הת"ח והעם שמשתדלים בכל כוחם בתורה.

ח"ב דף צ"ג ע"ב

(שמות כ יג) **לֹא תִרְצַח. לֹא תִנְאַף. לֹא תִגְנוֹב. "לֹא", פְּסֻקָא טַעְמָא**
בְּכָל הַיּוֹם תִּלְתָּ במילת "לא" מפסיק הטעם בכל אלו השלש, כלומר, שואל הזוה"ק היה צריך לקרוא בתורה המלים לא תרצח ביחד, וכן לא תנאף ביחד, וכו'. ואנחנו קוראים את עשרת הדברות בניגון של טעם עליון-מילת לא בטרחא, ומאריכים בה, ואח"כ אומרים תרצה, וכאלו אומרים כן תרצח ואיך אפשר זה. ומתוך הזוה"ק כי זה בכוונה שבדרך כלל אסור לרצוח אבל פעמים שהתורה מחייבת אותנו להרוג הנפש כגון אדם שעבר על איסור שחייב עליו ד' מיתות בי"ד. **וְאִי לָא דְפְסֻקָא טַעְמָא** ואם לא שהפסיק הטעם, **לָא תְּוִי תִקוּנָא לְעֵלְמִין** לא היה תיקון לעולם, **וְיִהֵא אָסִיר לָן לְקַטְלָא נַפְשָׁא בְּעֵלְמָא** והיה אסור לנו להרוג נפש בעולם, **אָף עַל גַּב דִּיעְבוֹר עַל**

אוֹרְיִיתָא אע"פ שיעבור על התורה ואין דין ד' מיתות בי"ד. **אֲבַל בְּמָה דְּפִסְקָא טַעְמָא** עתה שסידרו שמפסיק הטעם במילת "לא" שיש טעם טרחא, **אָסִיר וְשָׂרִי** אסור בדרך כלל, אך מותר ע"פ בי"ד להרוג את מי שעובר על התורה.

לֹא תִנְאָף. אִי לָאו דְּפִסְקָא טַעְמָא אם לא שהפסיק הטעם בתיבת "לא", **אָסִיר אֲפִילוּ לְאוּלְדָא** היה אסור להוליד בנים אם כבר קיים מצות פריה ורביה, **אוּ לְמַחְדֵי בְּאַתְתִּיהָ חֲדוּהָ דְּמַצְוָה** או לשמח את אשתו בשמחת מצוה בזמן עונתה. **וּבְמָה דְּפִסְקָא טַעְמָא, אָסִיר וְשָׂרִי** ובמה שהפסיק הטעם, אסור לנאוף עם א"א וכו' ומותר ברעיתו לצורך מצוה.

לֹא תִגְנוֹב. אִי לָאו דְּפִסְקָא טַעְמָא אם לא שהפסיק הטעם בתיבת "לא", **הָוָה אָסִיר אֲפִילוּ לְמִגְנֵב דְּעֵתָא דְּרַבִּיהָ בְּאוֹרְיִיתָא** היה אסור אפילו לגנוב דעת רבו בתורה, לומר לו שעדיין לא הבין כדי שרבו יחזור לו, ויבין טוב יותר וירחיב לו את הלימוד. **אוּ דְּעֵתָא דְּחֻכָּם, לְאַסְתַּבְּלָא בֵּיהּ** או לגנוב דעת של חכם להסתכל בו ולהתבונן בו, כנודע שע"י ההסתכלות ברבו מקבל ממנו אור של תורה ויר"ש. **אוּ דְּיִינָא דְּדָאִין דְּיִנָא לְפּוּם טַעְנָה** או דדין שדן את הדין לפי הטענות, **דְּאַצְטְרִיף לִיהּ לְמִגְנֵב דְּעֵתָא דְּרַמָּאָה** שצריך לו לדיין לגנוב דעת הרמאי, **וּלְמִגְנֵב דְּעֵתָא דְּתַרְוִייהוּ** או לגנוב דעת של שני בעלי הדין. **לְאַפְקָא דְּיִנָא לְנְהוּרָא** כדי להוציא את הדין לאורה. **וּבְמָה דְּפִסְקָא טַעְמָא** ובמה שהפסיק

הטעם, **אָסִיר וְשָׂרִי** אסור בדרך כלל לגנוב דעת של אחרים, אבל מותר לגנוב דעת רבו
 ושל בעלי הדין לעשות דין אמת.

(שמות כיג) **לֹא תַעֲנֶה בְרַעַף עַד שֶׁקָּר. הָכָא לָא פִּסְקָא טַעְמָא** כאן
 לא הפסיק הטעם כמו לא תרצח לא תנאף וכו', **בְּגִין דְּאָסִיר הוּא כְּלָל**
כְּלָל היות שאסור לגמרי. **וּבְכָל מִיּוֹ דְּאוֹרֵייתָא** וכן בכל דבר שבתורה,
קוּדְשָׁא בְּרִידָּהּ הוּא שְׁוִי רְזוּן עֲלָאִין, וְאוֹלִיף לְבַנֵּי נְשָׂא אֶרְחָא
לְאַתְתְּקִנָּא בְּהַ, וְלִמְהַר בְּהַ הקב"ה הכניס בתורה סודות עליונים, ולימד לבני אדם
 את הדרך איך וכיצד להתקן בה וללכת בה. **כְּמָה דְּאַתָּה אָמַר,** כמו שהפסוק אומר
 (ישעיה מח יז) **אֲנִי יְהוָה אֱלֹהֶיךָ מְלִמְדֶךָ לְהוֹעִיל** להיות לך לתועלת
מְדַרְיֶכָּךְ בְּדַרְךָ תֵּלֶךְ ומנהיג אותך בדרך אשר תלך בה.

אוּף הָכִי כך גם (שמות כ יד), **לֹא תַחְמוֹד, לָא פִּסְקָא טַעְמָא כְּלָל** לא
 הפסיק טעם במלת לא, כלל. **וְאִי תִימָא, אֶפִּילוּ חֲמוּדָא דְּאוֹרֵייתָא**
אָסִיר ואם תאמר אפילו לחמוד את התורה אסור, **כִּיּוֹן דְּלֹא פִּסְקָא** היות ולא פסק
 טעם בתביעת לא. **תָּא חֲזוּ, בְּכֻלְהוּ עֲבָדַת אוֹרֵייתָא כְּלָל** בא וראה בכל
 עשרת הדברות עשתה התורה כלל, **וּבְהָאֵי עֲבָדַת פְּרָט** ובזה הדיבור עשתה פרט-כאן
 ביתרו וכן בדברות שניות בואתחנן-ולא תתאוה. **בֵּית רַעַף שְׂדָהוּ וְעַבְדוּ וְגו'**
 כלומר אסור לחמוד ולהתאוות, **בְּכָל מִיּוֹ דְּעֲלָמָא** בכל דבר בעולם. **אֶבְל**
אוֹרֵייתָא, אִיהִי חֲמוּדָה תְּדִיר אבל התורה הקדושה שהיא חמודה תמיד,

שְׁעֵשׂוּעִים, גְּנֹי דְחַיִּי והיא שעשועים ויש בה סודות התורה שהם נקראים גנזי חיים, **אַרְבָּא דְיִוְמִין, בְּעֶלְמָא דִּין וּבְעֶלְמָא דְאַתִּי** ואורך ימים בעולם הזה ובעולם הבא, ולכן אדרבה יש מצוה לחמוד אותה.

הַיְי [ג] **עֶשֶׂר אַמִּירֵן דְאֹרְיִיתָא** אלו עשר דברות של התורה, **אַנּוּן בְּלָלָא** **דְּכָל פְּקוּדֵי אֹרְיִיתָא** הם כלל של כל מצוות התורה ויש בעשרת הדברות-כתר אותיות, כנגד כתר מצות שהם תרי"ג מצות דאורייתא וז' דרבנן, **בְּלָלָא דְעִילָא וְתַתָּא** כלל של העליונים והתחתונים, **בְּלָלָא דְכָל עֶשֶׂר אַמִּירֵן דְבְּרָאשִׁית** וכלל של כל העשרה מאמרות של בראשית. ועשרת הדברות הן האורות והנשמה, והעשרה מאמרות הם הכלים, והתרי"ג מצות הם רמ"ח אברים ושס"ה גידים, של כל הפרצוף הרוחני שכולל מעשר ספירות. **אַלִּין אַתְחַקְקוּ עַל לִוְחֵי אַבְנֵין** [ד] אלו עשרת הדברות נחקקו על שני לוחות אבנים וכל המצוות כלולות בהם כמו שאומרת הגמרא,

עיונים והארות

יש ' דברות, עק"ב תיבות וכת"ר אותיות, והכל בסוד יעקב, ' דיעקב הם עשרת הדברות, עק"ב דיעקב, גימט' מאה שבעים ושנים כנגד התיבות שיש בעשרת הדברות. ' במילוי יו"ד בגימטריא עשרים, ועשרים עולה בגימטריא כת"ר כמנין האותיות. הלוחות שהם עשרה מאמרות הם כנגד ארבע נשותיו של יעקב: רחל, לאה, בלהה, זלפה עולה בגימטריא 438 - כמנין "לחת".

ד. **כתבו** חכמנו כי לחת בא"ת ב"ש כס"א היות והלחת נחצבו מהכסא ולכן פתח הקב"ה באנכ"י גי' כס"א וידבר "אלהים" גי' הכס"א:

ג. **מבאר** הרבי מליובאוויטש וזת"ד: כאשר אמר הקב"ה "אנכי ה' אלהיך" - היה זה ב"קול גדול", שום דבר לא היה יכול לעצור את הקול, הקול חדר והקיף את כל העולם, ואף את הדומם, כל דבר קלט וספג את הקול של "אנכי", ומשום כך לא היה אפשרות לשום הד לחזור, ואם כן קול ה' נספג בכל המציאות בדצח"ם. והנה התורה צריכה להקיף עד הדרגה התחתונה ביותר שהיא בחינת העקב, וזמ"ש באברהם אבינו "עקב אשר שמע אברהם בקולי". והנה עפ"י זה יתבאר מה שהרחבנו במקום אחר שהלוחות היו בסוד יעקב, שהרי בעשרת הדברות

וְכָל גְּנוּזֵי דְהוּוּ בְּהוּ, אֶתְחִזּוּן לְעֵינֵיהוֹן דְּכָלָא וְכָל הַסּוּדוֹת שֶׁהָיוּ בָהֶם נִרְאוּ לְעֵינֵיהֶם שֶׁל כָּל יִשְׂרָאֵל, לְמַנְדַּע וְלְאַסְתְּפָלָא בְּרוּא דְתֵרִי"ג פְּקוּדֵי דְאוֹרֵייתָא דְכְּלִילָן בְּהוּ לְדַעַת וְלִהְתְּבוֹנָן בְּסוּד תֵּרִי"ג מִצּוֹת שֶׁל הַתּוֹרָה הַכְּלוּלוֹת בָּהֶם, כִּלְא אֶתְחִוֵי לְעֵינֵינִי הַכֵּל נִרְאָה לְעֵינֵיהֶם שֶׁל יִשְׂרָאֵל, כִּלְא אִיהוּ בְּסִכְלָתָנוּ הַכֵּל הִיָּה בְּתוֹבָנָה, לְאַסְתְּפָלָא בְּלָבָא דְיִשְׂרָאֵל כִּלְהוּ לִהְתְּבוֹנָן בְּלֵב שֶׁל יִשְׂרָאֵל כּוֹלֵם, וְכָלָא הָוָה נְהִיר לְעֵינֵיהוּ וְהַכֵּל הִיָּה מֵאִיר לְעֵינֵיהֶם בְּשַׁעַה

•ההיא•

בְּהֵתוּא שְׁעָתָא בְּאוֹתָהּ הַשַּׁעַה, כִּלְ רִזּוּן דְאוֹרֵייתָא כָּל סוּדוֹת הַתּוֹרָה, וְכָל רִזּוּן עֲלָאִין וְתַתָּאִין וְכָל הַסּוּדוֹת הָעֵלְיוֹנִים וְהַתְּתוֹנִים, לָא אֶעֱדִי מְנִיָּהוּ לֹא נִמְנְעוּ מֵהֶם לְהַשִּׁיג אוֹתָם. בְּגִין דְהוּוּ חֲמָאן עֵינָא בְּעֵינָא, וְיוּ יִקְרָא דְמָרִיהוֹן הִיָּת שֶׁהָיוּ רוֹאִים עֵין בְּעֵין כְּבוֹד קוֹנֵם, מַה דְלָא הָוָה בְּהֵתוּא יוֹמָא מַה שֶׁלֹּא הִיָּה כְּאוֹתוֹ הַיּוֹם, מִיּוֹמָא דְאַתְּבְּרִי עֲלָמָא מִיּוֹם שֶׁנִּבְרָא הָעוֹלָם, דְקוּדְשָׁא בְּרִיךְ הוּא אֶתְנַלֵּי בִיקְרִיָּה עַל טוֹרָא דְסִינֵי שֶׁהִקְבִּ"ה נִגְלָה

בכבודו על הר סיני.

וְאִי תִימָא, הָא תְּנִינֵן דְחֲמָאָת שְׂפַחָה עַל תֵּיָם וְאִם תֵּאמֵר הָרִי לְמַדְנּוּ שֶׁרֵאֲתָהּ שְׂפַחָה עַל הַיָּם, מַה דְלָא חֲמָא יְחֻזְקָאֵל נְבִיאָהּ מַה שֶׁלֹּא רֵאֲהָ יְחֻזְקָאֵל הַנְּבִיאָהּ, יְכוּל בְּהֵתוּא יוֹמָא דְקֵאִימוּ יִשְׂרָאֵל עַל טוֹרָא דְסִינֵי יְכוּל לְהִיָּת שֶׁהִשִּׁיגוּ הַשְּׂגוֹת כְּאוֹתוֹ הַיּוֹם שֶׁעֲמְדוּ יִשְׂרָאֵל עַל הַר סִינֵי. לָא תְּכִי לֹא הִיָּה

כר. כַּגִּיז דְתִהוּא יוֹמָא דְקַיִימוּ יִשְׂרָאֵל עַל טוֹרָא דְסִינַי הִיּוֹת שְׂבִאוֹתוֹ
 יוֹם שְׁעִמְדוֹ יִשְׂרָאֵל עַל הַר סִינַי, אַעֲבַר זֹהֲמָא מִנִּיּהוּ הַקַּב"ה הַעֲבִיר כֹּל זֹהֲמָא
 וּס"א, וּבִפְרֵט מֵה שְׁנֵגֶרֶם ע"י חֲטָא אֲדָם הָרֵאשׁוֹן ע"י שְׁהַנְחֵשׁ הַטִּיל כ"ד זִינֵי דְמִסְאֲבוּתִיָּה בַּחוּה[ה],
 וְכָל גּוֹפִין וְכָל הַגּוֹפִים שֶׁל עִם יִשְׂרָאֵל הָיוּ מְצַחֲצָחוּן, כְּצַחֲצָחָא דְמִלְאֲכִין
 עֲלָאִין הֵיוּ מְצוּחֲצָחִים וְנִקְיִים כְּצַחֲצָחוֹת הַמִּלְאֲכִים הָעֲלִיוֹנִים, בְּד מִתְּלַבְּשָׁן
 בְּלָבוּשֵׁי מְצַחֲצָחוֹן כֹּאֲשֶׁר מִתְּלַבְּשִׁים בְּלָבוּשִׁים מְצוּחֲצָחִים, לְמַעַבְדַּר שְׁלִיחוֹתָא
 דְמַרְיָהוֹן לַעֲשׂוֹת הַשְּׁלִיחוֹת שֶׁל הַקַּב"ה [נ].

וּבְתִהוּא מְלָבוּשָׁא מְצַחֲצָחָא וּבִאוֹתוֹ מְלָבוּשׁ הַמְצוּחֲצָחַת, עֲאֲלִין לְאַשָׁא,
 וְלֹא דְחֲלִין הֵיוּ נִכְנָסִים לֹאֵשׁ וְלֹא מִפְחָדִים. כְּגִוּוֹנָא דְתִהוּא
 מְלָאֲכָא דְמִנּוּחַ כַּעֲיִן אוֹתוֹ הַמִּלְאֲךָ שֶׁהִיָּה עִם מִנּוּחַ, בְּד אֶתְחַזִּי לִיָּה, וְעֲאֵל

עיונים והארות

כי אי אפשר לחיות בלי אויר ולכן ישראל ראו את הקולות, וכיון שכאן היתה אש קדושה של מעמד קבלת התורה לכן פסקה זוהמתן כדמיון הפירות ודו"ק.

ו. כתב הרמ"ק, המלאכים הם רוחות, אבל בהתפשטם למטה יתלבשו באויר העולם ואותו הלבוש הוא צח ולא מעכב את כוחם אלא אדרבה, הלבוש הזה עוזר להם לקיים שליחותם. כך ישראל היה להם לבוש חמרי, לא חומר שמנע מהם השגות רוחניות אלא לבוש צח העוזר בשליחותם דהיינו להשכיל ולהשיב. והיינו שהיו מרכיבים מיסודות דקים שהם שורש ליסודות העכורים.

ה. ישראל שעמדו על הר סיני פסקה זוהמתן. שואל הב"ח מדוע לא אמר ישראל שקבלו התורה פסקה זוהמתן מדוע תלה הדבר במעמד הר סיני, והסביר ע"פ מה שכתב ב"יערות דבש" שכאשר מבשלים המאכלות ואופים הלחם, האש מגרש את ארס הנחש הנדבק בפירות ובירקות, ולכן כל פרי המתבשל אע"פ שנאכל חי הנה הוא יהיה נקי ע"י הבישול מן חלק הזוהמה, והוא משובח יותר ע"י הבישול יותר מפרי החי, כי טבע האש לגרש הארס של הנחש.

וגם ידוע דבמעמד הר סיני היה דבר פלא כי האש שירדה מן השמים גרשה את האויר של אותו המקום שעמדו בו ישראל והיו ישראל חיים באותה שעה בנס

בְּשִׁלְחֹכֶם כאשר התגלה אליו ונכנס בשלהבת אש, **וְסָלִיךְ לְשִׁמְיָא**, דְּבַתִּיב, ועלה לשמים כמ"ש (שופטים יג כ) ויהי בעלות הלהב מעל המזבח השמימה, **וַיַּעַל מִלְּאֲדָר יְהוָה בְּלֶהַב הַמְּזִבְחַת. וְכֹד אֶעְבֵּר מִנִּיָּהוּ הַהוּא זֹהֲמָא** וכאשר עברה ופסקה מעם ישראל אותה הזוהמה במעמד הר סיני כנודע, **אֲשֶׁתְּאָרוּ יִשְׂרָאֵל גּוֹפִין מְצוּחְצָחִין בְּלֹא טְנוּפָא בְּלָל** נשארו ישראל בגופים מצוחצחים בלי שום טינופת כלל ועיקר, **וְנִשְׁמָתִין לְגוּ בּוֹזְהָרָא דְרִקִּיעָא** והנשמות שבפנים הגוף האירו כזהר הרקיע, **לְקַבְּלָא נְהוּרָא** לקבל אור העליון.

הָכִי הוּוּ יִשְׂרָאֵל כך היו ישראל במעמד הר סיני, **דְּהוּוּ חֲמָאן וּמְסִתְבְּלָן גּוּ יִקְרָא דְמַרְיָהוֹן** שהיו רואים ומסתכלים תוך הכבוד של קונם, **מַה דְּלֹא הוּוּ הָכִי עַל יִמָּא** מה שלא היה כך על הים כי על הים, **דְּלֹא אֲתַעְבֵּר זֹהֲמָא מִנִּיָּהוּ בְּתַהוּא זְמָנָא** עדיין לא פסקה ועברה הזוהמה מהם באותו זמן. **וְהֲכָא בְּסִינֵי דְפִסְקָא זֹהֲמָא מְגוּפָא** ומוסיף עוד-וכאן בהר סיני שפסקה הזוהמה מן הגוף, **אֲפִילוּ עוֹבְרִין דְּבַמְעֵי אֲמָן** אז אפילו עוברים שבמעיי אמן, **הוּוּ חֲמָאן וּמְסִתְבְּלָן בִּיקְרָא דְמַרְיָהוֹן** היו רואים ומסתכלים ומביטים ומתבוננים בכבוד קונם. **וְכַלְהוּ קַבְּלוּ כָּל חַד וְחַד בְּדָקָא חַוֵּי לֵיהּ** וכולם קיבלו כל אחד ואחד חלקו בתורה כמו שראוי לו, כי לא הושוו כולם למדרגה אחת, כי יש שזכו לסודות התורה ויש שזכו רק לנגלה וכעז"ה.

וְהָיָה יוֹמָא וּבֵאוּתוֹ יוֹם שֶׁל קַבְלַת הַתּוֹרָה, הָיָה חֲדוּהָ קִמִּי קוֹדֶשׁא
 בְּרִיךְ הוּא הִיטָה שְׂמֵחָה לִפְנֵי הַקַּב"ה, יְתִיר מִיּוֹמָא דְאַתְבָּרִי
 עֲלָמָא יוֹתֵר מִיּוֹם שֶׁנִּבְרָא הָעוֹלָם, בְּגִין דְּיוֹמָא דְאַתְבָּרִי עֲלָמָא הִיּוֹת שְׁבִיּוּם
 שֶׁנִּבְרָא הָעוֹלָם, לֹא הָיָה בְּקִיּוֹמָא לֹא הִיָּה הָעוֹלָם בְּקִיּוּם, עַד דְּקִבְּלוּ יִשְׂרָאֵל
 אוֹרֵייתָא עַד שֶׁקִּבְּלוּ עִם יִשְׂרָאֵל אֶת הַתּוֹרָה, דְּבִתְיָב כַּמ"ש (יִרְמִיָּה לֵג כַּה) אִם
 לֹא בְּרִיתִי יוֹמָם וְלַיְלָה חֻקּוֹת שָׁמַיִם וָאָרֶץ לֹא שְׁמַתִּי וְכַמוֹ שֶׁדְּרָשׁוּ
 רַבּוֹתֵינוּ עַל הַפְּסוּק יוֹם הַשְּׁשִׁי, שֶׁתִּנְאֵי הַתְּנָה הַקַּב"ה עִם מַעֲשֵׂה שָׁמַיִם וָאָרֶץ אִם מִקְבָּלִים יִשְׂרָאֵל
 אֶת הַתּוֹרָה שְׁתִּינְתָן בְּשֵׁשׁ בְּסִיּוּן מוֹטָב, וְאִם לֹא ח"ו יִהְיֶה הָעוֹלָם.

כִּיּוֹן דְּקִבְּלוּ יִשְׂרָאֵל אוֹרֵייתָא עַל טוֹרָא דְּסִינֵי כִּיּוֹן שֶׁקִּבְּלוּ יִשְׂרָאֵל
 אֶת הַתּוֹרָה עַל הַר סִינֵי, בְּרִין אֶתְבַּסֵּם עֲלָמָא אִז נִתְבַּסֵּם הָעוֹלָם מִחֻטָּא
 אַדְה"ר, וְאֶתְקִימוּ שְׁמֵיָא וָאָרְעָא וְנִתְקִימוּ שָׁמַיִם וָאָרֶץ, וְעַתָּה בְּמַעֲמַד הַר סִינֵי,
 וְאֶשְׁתַּמּוּדַע קוֹדֶשׁא בְּרִיךְ הוּא עֵילָא וְתַתָּא נוֹדַע שְׁמוֹ שֶׁל הַקַּב"ה
 בְּעֵלְיוֹנִים וּבַתְּחֻתּוֹנִים, וְאֶסְתַּלַּק בִּיקְרִיָּה עַל כָּלָא וְנִתְעַלָּה בְּכַבּוּדוֹ עַל הַכֹּל. וְעַל
 הַהוּא יוֹמָא בְּתִיב וְעַל אוֹתוֹ יוֹם כְּתוּב (תְּהִלִּים צ ג א) יְהוָה מֶלֶךְ גְּאוֹת
 לְבַשׁ, לְבַשׁ יְהוָה עֵז תְּתַאָּזֵר. וְאִין עֵז, אֵלָא תוֹרָה. שְׁנַאֲמַר
 (תְּהִלִּים כֵּט י א) יְהוָה עֵז לְעַמּוֹ יִתֵּן, יְהוָה יְבָרֵךְ אֶת עַמּוֹ בְּשָׁלוֹם.
 בְּרוּךְ ה' לְעוֹלָם אָמֵן וְאָמֵן.

שבת מברכים חודש אדר

מעלת חודש אדר

חודש אדר הוא החודש השנים עשר והוא האחרון בחדשי השנה למנין שמונים מניסן, ומזל החודש דגים לפי שבחודש זה הדגים שבנהרות ושבאגמים פרים ורבים, ומזל דגים הוא מזל של ברכה מפני שהדגים מכוסים מן העין, ואין עין רעה שולטת בהם ואין הקללה שורה בדגים לעולם, ואפילו במבול לא מתו הדגים, ואף מזלם של ישראל עולה בחודש זה. בחודש זה בו' באדר נולד משה רבנו ע"ה ובחודש זה בפורים קיימו וקבלו היהודים את התורה מאהבה בימי מרדכי ואסתר.

חודש אדר הוא החודש השנים עשר - החודש האחרון למנין החדשים, והכל הולך אחר החתום. ומזלו דגים-גי' ז"ן א"ל הוי"ה שמות של חסד ורחמים, להורות כי בחודש זה מתגלים הרחמים והחסדים בעולם.

ר"ת אד"ר רעוא דרעוין אשתכח.

אין דבר רע.

רישא דלא אתידע.

דגים ר"ת י"ג מכילן דרחמי.

דג בהיפוך אתוון גד, שהוא לשון "מזל טוב", כי בחודש זה מתרומם מזלם של ישראל.

חודש אדר כנגד שבטו של יוסף מנשה ואפרים, מזלו דגים

חודש אדר הוא כנגד שבטו של יוסף אשר ברכתו וידגו לרוב, ולכן מזלו דגים שאין עין הרע שולטת בהם, ולכן נחלק שבטו של יוסף לשני שבטים - אפרים ומנשה, כי מזלו דגים לשון רבים- ב' אדרים, ב' שבטים.

אדר לשון דירה, וכפי שאמרו חכמינו שכל תכלית בריאת העולמות לא היתה אלא מפני שנתאוה הקב"ה להיות לו דירה בתחתונים, כי הרי בניסן נברא העולם, ושלישים יום קודם

יצירת הולד מתחלת הכרזת הולד, ונמצא א"כ כי בחודש אדר מתחלת התעוררות של אהבה לשכון בתחתונים ולקבל נחת רוח ממעשיהם, ולפיכך שם החודש-אדר, ע"ש אותה דירה המתוקנת ונשלמת בחודש זה.

מסוגל להעלות הניצוצות ולעשות מהם לבושים קדושים

אמרו חכמינו ז"ל (תענית כט א) "משנכנס אדר מרבין בשמחה", כי עיקר השמחה לאדם היא בהעלותו הניצוצות שירדו בקליפות אל הקדושה, לעשות מהם נשמות ולבושים קדושים לעבודתו יתברך, ומהניצוצות הללו נעשה לאדם המעלה, ומתקן אותם מעין לבוש רוחני המגן עליו מן החיצונים, ומזה מגיעה לו השמחה.

והנה קודם אדר הם ימי השובבי"ם הנוראים - העת של העלאת הניצוצות לקדושה, וכשמגיע אדר כיון שכבר העלה את הניצוצות, עתה באדר הם נעשים לו מלבוש וזהו אדר - לשון מלבוש, כמו אדרת אליהו וזהו מאמר חז"ל משנכנס אדר, דהיינו כשמגיע לאדם הלבוש מהניצוצות הקדושים שהעלה בשובבי"ם, אז מרבין בשמחה, כי באה לו השמחה על ידי שהעלה ותיקן אותם [קדושת לוי].

חודש אדר מסוגל לזכות לשני שולחנות

חודש אדר מסוגל הוא למזלן של ישראל, לזכות בו לשני שולחנות תורה וגדולה במקום אחד, לפיכך תמצא רמז לדבר: מרדכי הצדיק שעל ידו נעשה תקפו של נס, נקרא "איש יהודי" - "איש ימיני" - חשב ומנה תיבות אלו ותמצאם בגימטריא ב' פעמים "שולחן" כלומר "שולחן ועוד שולחן". רומז לב' השולחנות שהנחיל מרדכי לכל ישראל, ע"י תקפו של נס - ישועת ישראל.

כיצא בזה חשב ומנה: "מרדכי ואסתר" - בגימטריא "אורך ימים עושר וכבוד". כן יהיה לנו ולכל ישראל אמן.

ונהפוך הוא לדורות עולם

מובא בכתבי המקובלים כי "מרדכי" - גימטריא "רב חסד", רמז להתעוררות חסדים גדולים בעולם. כי יש "חסד" ויש "רב חסד". רב חסד הוא בהתעוררות י"ג מידות הרחמים העליונים, שכאשר זוכים ישראל להתעוררות, נשפעת מהם שפעת חיים וחנינה ברכה וישועה.

וכמו בזמן חטא העגל שהיה הקטרוג רב ואיום, עד שכביכול רצה הבורא יתברך לעשות כליה בעמו ונחלתו, וכאשר הזכיר משה רבנו את י"ג מידות הרחמים, הצליח להפוך את מידת הדין לרחמים, כן גם מרדכי, הצליח להפוך את גזירת הכליה על ישראל שנחתמה בשמי מרום "להשמיד להרוג ולאבד" - על ראש שונאי ישראל וליהודים נהפך יום זה לדורות עולם, ליום אורה ושמחה ויום טוב. ועל כן "מרדכי" הוא "רב חסד".

אדר במרום יהוה - ראשי תיבות גימטריא י"ג. רמז ל"ג מידות הרחמים המתעוררות להשפיע בחודש זה.

והנה אדר הוא נוטריקון: א-דר. א' מרמז לאלופו של עולם, אחד יחיד ומיוחד. כי בכל ימות השנה כשהעולם פועל לפי מהלך טבעי, נסתרת ההשגחה העליונה ואינה ניכרת, עד כדי כך שעלול האדם לטעות אחר האלילים - מעשי ידיו, ולומר להם אתם אלהי. אבל כאשר מתגלים נסים שהם למעלה מדרכי הטבע, כשה' יתברך משדד מערכות, אז מכירים הכל ומודים כי אין בבריאה כל כח וכל יכולת זולתי רצון ה', המחיה כל עולמים, כמו שנאמר "ואתה מחיה את כולם". ובחודש זה "ראו כל אפסי ארץ את ישועת אלהינו", וניכר ומתגלה לעין כל כי אלופו של עולם הוא "דר" ונמצא בכל מקום, כמאמר הזוהר הקדוש "לית אתר פנוי מניה".

חודש אדר מסוגל לתשובה

גם מסוגל חודש זה מאד לתשובה, ולכן מרבים בשמחה, כי ע"י התשובה מקרבים את הגאולה, והוא הכנה לניסן, כמו שאמרו המפרשים על הפסוק, "כי לולא התמהמנו כי עתה שבנו זה פעמיים", "לולא" אותיות "אלול", ואם חלילה התמהמנו לשוב בתשובה בחודש אלול, "כי עתה שבנו" דהיינו ניתן לנו זמן נוסף לשוב בתשובה, בחודש "זה" שהוא בגימטריא י"ב, כלומר בחודש השנים עשר הוא חודש אדר, ובפרט בשנה ש"זה" הוא החודש השנים עשר מתגלה "פעמיים", כלומר בשנה מעוברת. והענין בזה, שכשם שאלול הוא הכנה לתשרי, כן אדר הוא הכנה לניסן, ומי שאיחר לשוב באלול יכול עדיין לתקן באדר.

והנה חודש אדר הוא כנגד שבטו של יוסף, ועל כן השב בתשובה ומתקן מעשיו בחודש זה, ממתיק הוא את גזר דינו של משיח בן יוסף שחלילה לא יהרג במלחמת גוג ומגוג, וכן עי"ז ממתיק ומיקל הוא את חבלי משיח. על כן תמצא רמז "משיח בן יוסף" יעלה בגימטריה "אדר שני". שע"י ההתחזקות בתורה ותפילה ומעשים טובים, יקויים בהם בישראל מקרא שכתוב "בשובה ובנחת תושעון".

"שקל" הוא בגימ' "צדיק יסוד עולם"

חודש אדר הוא האחרון לחדשי השנה, ובהתאם לכך צריכים אנחנו להכין עצמנו בהכנה הראויה, לחודש הגאולה הוא חודש ניסן שבו עתידין להגאל. ועל כן משמיעים בו על השקלים, הנתנים לפדיון וכופר נפש. חשוב ותמצא כי "שקל" הוא בגימ' "צדיק יסוד עולם". כלומר על ידי הצדקה ותיקון המעשים יזכו כל ישראל "ועמך כולם צדיקים לעולם ירשו ארץ" לרשת ארץ בגאולה העתידה. לפיכך תראה גם, כי האותיות הבאות אחר "שקל" הם "תמר", שהוא נוטריקון "תם מר", ר"ל שנשלמה הגלות ונסתלקו המחלוקות הגורמות לגלות, ובזה נתכונן בהכנה המתאימה לחודש הגאולה. וכן תמר נוטריקון תם מר, מ"ר גימ' עמלק, כי בחודש זה מוחים שמו של עמלק מן העולם.

מזלו דגים

מזלו של אדר "דגים" בלשון רבים, ולא דג בלשון יחיד כבשאר החדשים-גדי טלה אריה וכו', כי בשנה מעוברת ישנם ב' אדרים. וכן דגים ר"ת י"ג מכילן דרחמי. וכן "דגים" בגימ' הוא שמות הרחמים והחסדים "א-ל הויה", שהם בגימטריה "זן", כמנין התיבות שיש במזמור כ"ז בתהלים "מזמור לדוד ה' רועי לא אחסר" הנאמר לפני ברכת "המוציא לחם", להורות כי בחודש זה מתגלית המחשבה הקדומה להטיב עם ישראל, ולרוממם כבשנים קדמוניות.

משנכנס אדר מרבנים בשמחה

הלכה זו "משנכנס אדר מרבין בשמחה" נכתבה רק במסכת תענית ובהקשר של חודש אב, ולא נכתבה במסכת מגילה אשר היא המסכת המיוחדת לענין פורים. ונראה כי הטעם לכך הוא בכדי ללמדנו שאף בשעת צער, האדם צריך לזכור את ימי השמחה העתידיים לבוא, ואל לו להתייאש מן הפורענות. וכן נאמר (ישעיה נ"ה): "כי בשמחה תצאו", דהיינו, על ידי השמחה בעבודת ה' יתברך ניתן לצאת מכל הצרות. לפיכך, למרות שפורים הנו רק מדרבנן, נאמר במדרש (מדרש משלי פ' ט'): "כל המועדים עתידיים בטלים וימי הפורים אינם בטלים לעולם, שנאמר: "וימי הפורים האלה לא יעברו מתוך היהודים", דהיינו, משום ששמחתם הרוחנית של עם ישראל בימי הפורים אינה נפסקת לעולמים, אפילו לא בשעות של צער ועצב.

זמה שהגמרא מקשרת דווקא בין חודש אב לחודש אדר, נראה לומר בכדי לרמוז לעם ישראל, שכפי שחודש אדר נהפך לעם ישראל מיגון לשמחה, שנאמר: "והחודש אשר נהפך להם

מיגון לשמחה ומאבל ליום טוב", כך גם חודש אב עתיד להיהפך לחודש של ששון ושמחה לעם ישראל. וכן מבואר במדרש: "עתיד הקב"ה להפוך תשעה באב לשמחה, שנאמר: "כה אמר ה' צבאות צום הרביעי וצום החמישי וצום השביעי וצום העשירי יהיה לבית יהודה לששון ולשמחה ולמועדים טובים".

ועוד מצאנו במשנה "באחד באדר משמיעים על השקלים". לפי שבאחד בניסן צריך להביא קרבנות צבור מתרומה חדשה, דהיינו, משנכנס אדר מכריזים על חידוש התרומות לעבודות הקודש במקדש מרבין בשמחה.

ומה שחז"ל לא הגדירו במדויק כיצד לשמוח, משום שחז"ל התכוונו ללמדנו, שכל אדם ירבה בשמחה של מצוה בכל מה שמשמחו, משום שאין גבולות לשמחה הרוחנית של ימי חודש אדר. לפיכך לגבי מיעוט השמחה בחודש אב חז"ל הגדירו בהגדרות הלכתיות ברורות את דיני האבלות. לעומת זאת חז"ל לא הגדירו איך מרבין בשמחה בחודש אדר, משום שהשמחה היא דבר פנימי ורוחני המשתנה מאדם לאדם, כמוכא במדרש: "בעשרה שמות נקראה שמחה: גילה, שישה, שמחה, רינה, פצחה, צהלה, עלצה, עליזה, חדוה, תרועה, ויש מוציאין תרועה ומעיילין דיצה".

לפיכך שמחת חודש אדר איננה שמחה של בדיחנות או צחוק ח"ו, אלא שמחת האמונה המבוססת על הביטחון בקב"ה, וכן נאמר: "ושבחתני אני את השמחה' שמחה של מצוה, "ולשמחה מה זה עשה" זו שמחה שאינה של מצוה. ללמדך: שאין שכינה שורה לא מתוך עצבות, ולא מתוך עצלות, ולא מתוך שחוק, ולא מתוך קלות ראש, ולא מתוך שיחה ולא מתוך דברים בטלים, אלא מתוך דבר שמחה של מצוה.

מאמרי הפרשה

פרשת יתרו - מתן תורה

**וַיִּשְׁמַע יִתְרוֹ כֹּהֵן מִדִּין הַתֵּן מֹשֶׁה אֶת כָּל אֲשֶׁר עָשָׂה אֱלֹהִים לְמֹשֶׁה וּלְיִשְׂרָאֵל עַמּוֹ
כִּי הוֹצִיא ה' אֶת יִשְׂרָאֵל מִמִּצְרָיִם" (יח, א)**

מה "שמע" יתרו שבא

נחלקו התנאים במסכת זבחים (קטז). מה שמועה שמע יתרו, שגרם לו לבא אל בני ישראל.

ר' יהושע אומר מלחמת עמלק שמע ובא. שהיא כתובה בצדו. דהיינו בסמוך בסוף הפרשה הקודמת (שמות יז, יג) נזכרת מלחמת עמלק, והדבר מלמד שמחמת שמועת מלחמה זו, בא יתרו.

ר' אלעזר המודעי אומר מתן תורה שמע ובא. שבשעה שניתנה תורה לישראל, היה קולו של הקדוש ברוך הוא הולך מסוף העולם ועד סופו, וכל מלכי הגוים אחזתן רעדה בהיכליהן ואמרו שירה, שנאמר (תהלים כט, ט) בהיכלו כולו אומר כבוד [שכן פרק זה עוסק במתן תורה] ומחמת פחד הגויים נתקבצו כולם אצל בלעם הרשע, ואמרו לו, מה קול ההמון אשר שמענו, שמא מבול בא לעולם? אמר להם שוטים, כבר נשבע הקדוש ברוך הוא לנח (ישעיה נד, ט. כן גירסת הגמרא שהיתה לפני השיטה מקובצת שם אות י"ז) שאינו מביא מבול לעולם. אמרו לו, שמא מבול של מים אינו מביא, אבל מביא הוא מבול של אש? אמר להם, אינו מביא לא מבול של מים ולא מבול של אש, אלא תורה נותן לעמו, שנאמר (תהלים כט, יא) ה' עוז לעמו יתן. מיד פתחו כולם ואמרו (שם) ה' יברך את עמו בשלום, והלכו איש איש למקומו.

ר' אליעזר אומר קריעת ים־סוף שמע ובא. שבשעה שנקרע ים־סוף לישראל, שמעו מסוף העולם ועד סופו, וכמו שנאמר (יהושע ה, א) ויהי כשמוע כל מלכי האמורי וכו', וימס לבבם ולא היה בם עוד רוח מפני בני ישראל. וכן רחב אמרה (יהושע ב, י-יא) כי שמענו את אשר הוביש ה' את מי ים־סוף מפניכם וכו', ונשמע וימס לבבנו ולא קמה עוד רוח באיש מפניכם. וכן אמרו רבותינו (הובא בילקוט מעם לועז פרשת בשלח עמ' של"א ממכילתא ושחר טוב) שכל אומות העולם

ידעו מקריעת ים סוף, כי באותה שעה, כל המים שבעולם נחצו לשנים, ואפילו המים שבבורות בכוסות ובקערות נחלקו, ונכנס פחד גדול בכולם. וזה מה שאמר הכתוב (שמות טו, טו) אז נבהלו אלופי אדום, חיל אחז יושבי פלשת. ועוד אמרו במדרש (מובא במעשה הגדולים, אבידני, שמות טו, יא עמ' רמ"ו) שבשעה שאמרו ישראל שירה, שמע פרעה קולם כאשר היה מטורף בים, ונשא אצבעו לשמים ואמר אני מאמין בך. אמר לו המלאך גבריאל, רשע, אתמול אמרת (שמות ה, ב) מי ה', ועכשיו אתה אומר אני מאמין בך? מיד הניח שלשלאות של ברזל והורידו במצולות ים, כדי שיכיר גבורתו של הקדוש ברוך הוא. ולאחר חמשים יום, הוציאו מן הים והחזירו על כל אומה ולשון, והיה מודיע להם גבורתו של מקום, ואחר כך המליכו על נינוה. וכשבא יונה הנביא ואמר (יונה ג, ד) עוד ארבעים יום ונינוה הנפכת, נודעזע ועמד מכסאו ואמר, אני יודע שאין אלוקים בעולם חוץ מה' וכך עשו תשובה.

אמנם הדבר צריך ביאור במה חולקים התנאים, הלא בודאי שיתרו שמע את שלושתם, שהרי כולם נעשו בפרסום גדול מאוד. קריעת ים-סוף, כמו שנאמר (שמות טו, יד) שמעו עמים ירגזון וכו', ואמרו במכילתא דרשב"י (פי"ד פס' כ"א) שכל מים שבעולם נחלקו וכו'. וכן במתן תורה היה הקול נשמע מסוף העולם ועד סופו, וכמו שאמרו חז"ל במסכת זבחים (קטז. הנ"ל). ואף מלחמת עמלק, נעשתה בפרסום גדול, וכמו שאמרו במדרש תנחומא (דברים כי תצא סי' ט') שכל כוונתו של עמלק בבואו להלחם בישראל, היה להוציא את הפחד שפחדו אומות העולם מעם ישראל, בהראותו להם כי הגנה ניתן להלחם בעם ישראל, ואם כן כולם שמעו את הדברים הללו. ומעתה צריך ביאור במה נחלקו התנאים?

ויראה לומר, כי מחלוקתם היא מה גרם ליתרו ש"בא", כלומר איזו שמועה גרמה לו לעשות את הצעד הגדול לבא אל משה אל המדבר, שהרי היה יכול יתרו להתגייר ולהשאיר בארצו? רבי יהושע אומר שמועת מלחמת עמלק גרמה זאת, כי הבין יתרו, שאחרי הנס הגדול הזה של קריעת ים-סוף, שבודאי גם עמלק בשמעו זאת, נפלה עליו אימתה ופחד, ועל כל זאת, אחר כך התקררה דעתו ויצא להלחם בישראל. על כן פחד יתרו שלא יקרה גם לו כן, שיתקרר ויחזור לסורו, והבין שהוא מוכרח להיות עם ישראל ומשה, כי רק אז יוכל לשמור על עצמו שלא יתקרר חס ושלום.

אמנם רבי אליעזר אומר, קריעת ים-סוף, מפני שידוע כי אמרו חז"ל בגמ' (סוטה ב.) שקשה זיווגו של אדם כקריעת ים-סוף, ואם איש ואשה, שהם מעם אחד, בני דת אחת, קשה

כל כך זיווגם, כל שכן יתרו, שהוא מעם אחר ודת אחרת, שקשה זיווגו עם בני ישראל. ועל כן עליו לעשות צעד גדול, ולבוא למשה בפועל ממש, כדי להיכנס תחת כנפי השכינה.

ורבי אלעזר המודעי אומר, מתן תורה שמע ובא, כי למרות שעם ישראל שנעשו להם ניסים ביציאת מצרים ואמרו (שמות כד, ז) נעשה ונשמע, וקבלו עליהם את התורה כולה, עדיין (שבת פח.) היה הכרח לכפות עליהם אחר כך את ההר כגיגית, בכדי שלא יתחרטו ויחזרו בהם וכמו שכתבו התוספות (שם פח. ד"ה כפה). כל שכן יתרו, שהוא גוי מאומה אחרת ולא זכה לכל האמור, שעלול יותר להתחרט. ועל כן בא מיד להתחבר בקשר אמיץ עם משה וישראל, לשמוע ממנו את התורה, שאינה דומה שמיעה לראייה, כדי שיוכל להתגבר על כוחות הרע המסנוורים את העיניים, וכך ישמור על אמונתו ויתעלה בתורה.

יתרו תפס את התעוררותו לה' ופעל מיד

מעתה מובן הכתוב "וישמע יתרו", והרי כולם שמעו את כל הנסים שעשה הקדוש ברוך הוא לישראל, ולא רק יתרו שמע, ואם כן מדוע רק על יתרו נאמר "וישמע יתרו"? אלא כל ענין השמיעה כאן היא, שיתרו שמע ובא, הסיק מסקנות ממה ששמע ובא להתחבר לעם ישראל ולקיים את המצוות, בעוד שאחרים ששמעו, לא הסיקו מסקנות. והוא כמו שאמרנו שרק יתרו ידע "לשמוע", שעל ידי ששמע נכנסו הדברים אל ליבו, ובא לראות את הדברים מקרוב, וכך זכה להדבק בקדוש ברוך הוא ובעם ישראל.

וכן מצאנו מבואר במדרש (שמות רבה פרשה א' ס' ל"ב) שיתרו היה אבי אבות הטומאה, והיה חשוב מאוד אצל אומות העולם, שהיה כהן מדין וראש עובדי העבודה זרה של כל העולם, והיה בקי בכל סוגי העבודה זרה, בכוכבים ובמזלות וכו', והיה אחד מגדולי היועצים של פרעה, וכשראה שהכל הבל הבלים, עזב הכל. בגלל זאת כל אנשי מדין וכל אומות העולם נידו אותו, ונאלצו בנותיו לרעות את הצאן בעצמן, כי שוב אף אחד לא רצה להיות שכירו ובמחיצתו. וכששמע את כל הנסים והנפלאות שעשה ה' יתברך לעמ"י החליט בלבו לבוא ולהתחבר לעמ"י וידע יתרו, שאם לא יבא עתה מיד להתחבר עם משה ובני ישראל, השטן כדרכו ידחה אותו עוד יום, ועוד יום, ועוד שבוע וכו', עד שלבסוף יפסיד את העולם הזה והעולם הבא. לכן מיד עזב הכל ובא, ולא נתן ליצר הרע, הוא השטן למשול בו.

והנה דבר זה נמצא גם אצל כל בן אדם, שכשיש לו התעוררות של תשובה ומעשים טובים, ורוצה לחזור בתשובה, באותה שעה יאמר לו היצר, בעזרת ה' "מחר" נחזור בתשובה, הלא היום קשה עליך הדבר... וכך מפתה אותו היצר הרע, והאדם לא שם לב. ועל זה אמרו

רבתינו "צא הלחם בעמלק, מחר", המלחמה שעושה היצר הרע שנקרא "עמלק", הוא שעל כל דבר, דרכו לומר לאדם תעשה "מחר"... ולכן צריך האדם "לצאת ולהלחם" בו, ולומר ליצר הרע להיפך, לך אשמע "מחר", ואני אעשה "היום"!

וזה שנאמר גם בהמשך הפרשה (שמות יט, י) וקדשתם היום ומחר, היינו שהיצר הרע אומר לאדם, תשמע לי רק "היום", "ומחר" תתחיל להתקדש ולילך בדרך ה'... אולם האדם צריך לומר לו ליצר הרע, "וקדשתם היום ומחר" כלומר איני שומע לך, אלא אני מתקדש ולומד גם "היום", וגם "ומחר", ובכל יום ויום תמיד.

ובאמת שיש בזה רמז נפלא, שכל השיטות הנזכרות בגמרא מרומזות במילה "וישמע", שהיא ראשי תיבות [שלא כסדר], שמע מתן תורה, עמלק וקריעת ים.

וַיִּשְׁמַע יִתְרוֹ כִּהְיוּ מִדְּבַר מֹשֶׁה אֵת כָּל אֲשֶׁר עָשָׂה אֱלֹהִים לְמֹשֶׁה וּלְיִשְׂרָאֵל עַמּוֹ" (יח, א)

יתרו שמע שה' קרב את ישראל אף שהיו שקועים במ"ט שערי טומאה

בענין זה של השמועה ששמע יתרו מצאנו לרבתינו שהביאו שמועות נוספות ששמע. רבנו החיד"א (בספרו ראש דוד פרשת יתרו ד"ה ויתכן עוד), מביא כי יתרו שמע את כל אשר עשה ה' לעם ישראל, אף שהיו שקועים במ"ט שערי טומאה, ושנגלה עליהם מלך מלכי המלכים, על אף היותם בשיא טומאתם והסתאבותם. ובראותו כל זאת "שמע" ולקח מוסר לעצמו ואמר, אפילו שאני שקוע בטומאה, אני בא, כי בודאי לא נגאלו ישראל אלא בזכות הצדיקים שהיו עמם, ובראשם משה רבנו, וכמו שמסיים הפסוק את כל אשר עשה אלוקים למשה ולישראל.

שמע את סוד הגילגול ותיקון קין

רבנו הבן איש חי בספרו עוד יוסף חי דרושים (יתרו ד"ה ועוד נ"ל בס"ד) מביא, שהטעם שלקח משה את צפורה לאשה, כי יתרו היה גילגול של קין, שהרג את הבל, כדי לקחת את תאומתו לו לאשה. ויתרו הוא היה החלק הטוב של קין, ואילו החלק הרע של קין, היה במצרי שהרגו משה וטמנו בחול. ולתיקונו, יתרו הוליד את צפורה שהיתה התאומה של הבל. ולכן משה שהוא גילגול של הבל, לקח את צפורה לאשה, ובזה נתקן עון קין. וזה מה שכתוב "וישמע יתרו", פירוש שהבין את סוד הגילגול הזה. וגם "שמע" שאהרן אחיו נעשה כהן ואילו משה לוי, ועל כן אף שמשה גירש את ציפורה וכהן אסור בגרושה, אולם מכיון שהוא לוי, יכול להחזירה. ולכן הביא יתרו עימו את ציפורה, כדי שמשה יקח אותה בחזרה, לצורך תיקון הגילגול.

שמע שבמעמד הר סיני פסקה זוהמתן

הגמרא במסכת שבת (קמה:) מבארת שבמעמד קבלת התורה על הר סיני, הזכות הגדולה שזכינו לה היא, שפסקה זוהמתן, ועל ידי זה היו ראויים לשמוע ולקבל התורה. והענין הוא, כי מבואר בזהר הקדוש (ח"ג דף ע"ט ע"א) שהנחש הטיל בחוה כ"ד כוחות של טומאה, וכמו שנאמר (בראשית ג, טו) "ואיבה" אשית בינך ובין האשה ובין זרעך ובין זרעה וכו'. "ואיבה" עולה בגימטריא כ"ד, הם כ"ד זיני דמסאבותא.

ובספר צדקה ורחמים (מלמד, רות דף ו' ע"ב ועע"ש) כתב, שכנגד זה, כדי לבטלם, ישנם כ"ד קשוטי כלה. וכן כנגד זה יש כ"ד פרקים במסכת שבת, כי השבת היא בבחינת הכלה. וזה שנאמר ברבקה (בראשית כד, מו) ותמהר ותורד "כדה", המילה "כדה" מתחלקת כך: "כד-ה", היינו שרבקה תיקנה את כ"ד תיקוני השכינה (וע"ע בזה בס' זכירה לחיים, פלאגי, על ההגדה פסקא כ"ג). וכן מצאנו בדברי רבנו האר"י בשער הכוונות (דרוש א' לשבועות) דמה שלומדים בתיקון ליל שבועות כ"ד ספרים, הם בסוד כ"ד קישוטי כלה. להכין את המטרוניתא וכו', ע"ש. ויתכן לומר שזה בא לבטל קודם קבלת התורה בקריאת התורה את הכ"ד כוחות טומאה. וכן בכל יצירה מעורב טוב ורע, כגון בדברי מאכל, ועל ידי הברכה מתקנים את הזוהמה שבהם. ולכן בט"ו בשבט נהגו לאכול מכל פירות האילן, כדי לברך עליהם ולתקן את ניצוצי הקדושה שבהם. ומי שלא מברך, הוא גוזל את הקדוש ברוך הוא.

והנה דבר זה היה גם בעת קבלת התורה בהר סיני, שכשהקדוש ברוך הוא ירד להר סיני, הסיר את האויר המלוכלך, ונהיו עם ישראל אנשים אחרים ופסקה זוהמתן. ובשמוע זאת יתרו, שבמעמד הר סיני עוד קודם שקיבלו את התורה פסקה זוהמתן, אמר אני מה יהא עלי? ולכן בא להדבק בקדושה.

שמע שעם ישראל נימולו ולכן גם הוא נימול

בספר ילקוט המוסר ואבני השם (ריש יתרו עמ' קי"ב) הביא דסופי תיבות "עשה אלהים למשה ולישראל עמו" עולה בגימטריא עם הכולל "מילה". ואת זה שמע יתרו, שישראל נימולו לפני הקרבת קרבן פסח, ולפיכך נימול גם הוא.

"וַיִּשְׁמַע יִתְרוֹ" (יה, א)

אם האריות שעשויות מאבן ישמעו מוזיקה יתחילו לרקוד

מספרים על הגאון ר' שלמה זלמן אויערבאך זצ"ל ראש ישיבת "קול תורה", שבילדותו למד בתלמוד תורה "עץ חיים" שהיה ליד תחנת המשטרה בשכונת מחנה יהודה, ובכותלי

החצר עד היום חצובים בסלע שני אריות. אחד המלמדים בתלמוד תורה אמר להם בבדיחות הדעת, אם האריות הללו ישמעו מוזיקה, הם יתחילו לרקוד... הילדים בתמימותם הביאו מביתם כלי מוזיקה ושרו וניגנו, אך האריות אינם רוקדים... ועל כן באו בטענה על המלמד, שלא נתקיימו דבריו. השיב להם המלמד, אני אמרתי לכם אם הם "ישמעו" מוזיקה, אזי אכן תיכף ומיד הם יתחילו לרקוד, אבל הם לא "שומעים"...

ובזה יובן גם הענין כאן, שכשאומרים שצריך "לשמוע", הכוונה היא לשמוע ולהבין, לקבל ולעשות מעשה ורק אז זוכים, ולא לשמוע שמיעת האוזן בלבד, וזו מעלתו של יתרו ש"שמע ובא".

"וַיִּשְׁמַע יִתְרוֹ כִּהְיָן מִדְּבַר יְהוָה" (יח, א)

ביטול כל המקטרגים

"וַיִּשְׁמַע יִתְרוֹ כִּהְיָן סוֹפֵי תִיבוֹת עוֹן". שהנה יש ארבעה מקטרגים ואלו שמותם: עון, משחית, אף, חמה, וכמו שנאמר (תהלים עח, לח) והוא רחום יכפר "עון" ולא "ישחית" והרבה להשיב "אפו" ולא יעיר כל "חמתו". ויתרו על ידי שהתגייר, ביטל את הכח של המקטרג שנקרא "עון".

אך עדיין נשארו עוד שלשה מקטרגים, ומי ביטל אותם? משה אהרן וחור, שראשי תיבות שלהם הוא "מאח", שהוא ראשי תיבות של שמות המקטרגים משחית אף חמה.

ומרים הנביאה עשתה תיקון כנגד הסופי תיבות של המקטרגים האלה, משחית אף חמה שהם תפ"ה מחנות הקליפה, ות"ף בגימטריא לילי"ת, ומרים הכניעה אותם, וכך הם נתבטלו לגמרי. וזה נרמז במה שנאמר אחרי קריעת ים סוף (שמות טו, כ) ותקח מרים הנביאה אחות אהרן את "התף" בידה, "התף", מכוון כנגד הסופי תיבות של חמה משחית אף, שמרים הנביאה הכניעה אותם. וכל זה נעשה עד חטא העגל, שאז חזרו הכוחות של אותם מקטרגים. (ירושלמי יהודה)

"וַיִּסְפַּר מֹשֶׁה לְחַתְנָתּוֹ אֵת כָּל אֲשֶׁר עָשָׂה ה' לְפָרְעֹה וּלְמִצְרַיִם עַל אֹדֶת יִשְׂרָאֵל אֵת כָּל הַתְּלָאָה אֲשֶׁר מָצְאָתֶם בְּדֶרֶךְ וַיִּצְלַם ה'" (יח, ח)

השר של מצרים שלח את פרעה להרע לישראל ושניהם לקו

אמרו חז"ל (הובא בילקוט מעם לועז בשלח עמ' שמ"ד) בשעה שהיו מצרים משעבדים לישראל, היה השר של מצרים מסית ומדיח את פרעה לשעבד את ישראל. וכשלקו מצרים לקה

אף הוא עמהם, ואע"פ שהיה רק משלח, וקיימא לן (קידושין מב): אין שליח לדבר עבירה, ואם כן לכאורה אין מקום להעניש את המשלח, רק את השליח? אבל היות ובמעילה [היינו המשתמש בדבר של הקדש] הלכה היא שיש שליח לדבר עבירה, ואף המשלח חייב. לפיכך ישראל שהם כהקדש, יש בהם מעילה אף למשלח. ואף אם יחשבו ישראל כתרומה, ובה הדין שאין שליח לדבר עבירה, ורק השליח חייב. ברם מכל מקום בדיני שמים המשלח גם כן חייב, ואם כן גם המשלח להרע לישראל נענש.

ובזה ביארו את הפסוק (ירמיה ב, ג) קודש ישראל לה' ראשית תבואתה, כל אוכליו יאשמו, רעה תבוא עליהם, נאום ה'. שישראל יש להם דין של "קודש", לחייב את המשלח ששלח להצר ולהרע להם. וגם יש דין לישראל של "ראשית תבואתה", זו תרומה, שגם השליח חייב כדין התרומה, ולכן "כל אוכליו יאשמו רעה", היינו שכל המרע לישראל יענש, בין השליח ובין המשלח. וסיים הפסוק, "נאם ה'", רצונו לומר, שאף משום דיני שמים יענשו.

וזהו מה שאמר הכתוב (כאן), את כל אשר עשה ה' "לפרעה", שהוא השליח, "ולמצרים", זהו שרו של מצרים, שהיה המשלח, וכל זה על "אודות ישראל", כיון שהם פגעו בישראל נתחייבו שניהם, שישראל נחשבו גם כמו "קודש" וגם כמו "תרומה", לחייב את השליח והמשלח. ולזה נאמר גם אחר כך (להלן יח, ט-י) ויחד יתרו על כל הטובה אשר עשה ה' לישראל אשר הצילו מיד מצרים, ויאמר יתרו, ברוך ה' אשר הציל אתכם מיד מצרים ומיד פרעה. הנה "מיד מצרים", היינו שרו של מצרים, "ומיד פרעה", זה פרעה שהיה השליח. (רבנו יהודה מעלם זצ"ל).

"בַּחֲדָשׁ הַשְּׁלִישִׁי לְצֵאת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל מֵאֶרֶץ מִצְרַיִם בַּיּוֹם הַזֶּה בָּאוּ מִדְּבַר סִינַי" (יט,

(א)

סדר קבלת התורה, וכיצד ירד ה' על הר סיני פלאי פלאות

ראינו לנכון לכתוב בקיצור (על פי הפסוקים המדרשים וילקוט מעם לועז וספר סדר הדורות כ"א תמ"ח והלאה) את אשר אירע בקבלת התורה, היות ומצוה על האדם בכל יום ויום לזכור את מעמד הר סיני כנודע (כמו שנקטו הרמב"ן בשכחת הלאוין שבסוף ספר המצוות, מצוה ב', הרמב"ם באגרת תימן, ובעוד פוסקים), ולכן כתבנו סדר זה, שיהיה מצוי לכל אדם.

בר"ח סיון ב' אלפים תמ"ח, הגיעו ישראל למדבר סיני ביום ראשון בשבוע, וחנו למזרחו של ההר, כאיש אחד בלב אחד, שנאמר (שמות יט, ב וכפי שדרשו במכילתא מסכתא דבחודש

פרשה א' "ויחן" לשון יחיד. וביום זה לא אמר השם יתברך לישראל שום דבר, מפני טורח הדרך.

למחרתו יום ב', עלה משה בהשכמה אל ההר, ונצטוה לומר לבני ישראל שיקבלו עליהם התורה, ויהיו קנויים לבוראם, והקדוש ברוך הוא ישגיח עליהם בעצמו, ויהיו ממלכת כהנים וגוי קדוש. "כהנים" פירוש שרים, היינו שכל אחד ישמול על רוחו, ולבו יהיה ברשותו. וענו כל העם ואמרו "כל אשר דבר אלוקים נעשה". ואותו היום נקרא "יום המיוחס".

בהשכמת היום השלישי, עלה משה והשיב את הדברים לקדוש ברוך הוא ללמדנו דרך ארץ, שצריך השליח להשיב תשובה, אף על פי שהמשלח יודע התשובה (מכילתא מסכתא דבחודש פרשה ב'). ואמר להקדוש ברוך הוא, בניך מאמינים בך, ומקבלים עליהם כל אשר תאמר. הודיעו הקדוש ברוך הוא "הנה אנכי בא אליך בעב הענן, בעבור ישמע העם בדברי עמך, וגם בך יאמינו לעולם". ונצטוה משה להורות לישראל לקבוע תחומים סביב ההר, ושלא לנגוע אפילו בקצהו בשביל רדת השכינה עליו במתן תורה. ויש אומרים שתיחם את העם כשיעור אלפיים אמה. וסידר את סדר מעמד העם, אהרן בראש, והכהנים לפי ערכם אחריו, וגדולי ישראל אחריהם, ובנוניים אחריהם, ונשים וטף אחריהם. אז בקשו ישראל, רצוננו הוא לראות את הקדוש ברוך הוא מלכנו ואלהינו (מכילתא שם).

בהשכמת היום הרביעי, מסר משה רבנו את תשובתם, ונענה להם הקדוש ברוך הוא שישמעו בעצמם, אבל צריכים להתקדש ג' ימים מעבירות וכו', ולהשמר מכל מחשבה זרה, ומקריבת אישות. ואף שאמר הקדוש ברוך הוא, "וקדשתם היום ומחר", דמשמע יום רביעי וחמישי, ואם כן, בששי בשבוע תנתן התורה, כפי שהיה מעותד מתחילת הבריאה, דרש משה מדעת עצמו (שבת פז.), מה מחר לילו עמו אף היום לילו עמו, כלומר שתי יממות שלימות, שהפרישה תהיה בימים, חמישי וששי והתורה תנתן בשבת. והסכים הקדוש ברוך הוא עם משה. ורואים מכך את גודל הכח של מנהיגי וחכמי ישראל, שבוראם מסכים לדעתם. וזהו שכתוב (שיר השירים א, ב) "ישקני מנשקות פיהו כי טובים דדיך מיין", שאף על פי שהקדוש ברוך הוא רצה לנשק את ישראל על ידי מתן תורה, "התאפק" הקדוש ברוך הוא עד למחר. (שם) "כי טובים דדיך מיין", אמר הקדוש ברוך הוא ערבים לי דברי דודיך, אלו חכמי ישראל, יותר מינה של תורה (עבודה זרה לה.).

וכך במשך שלושה ימים, ד', ה', ו' לחודש סיון, המכונים "שלושת ימי ההגבלה", קידשו ישראל את עצמם, פרשו מנשותיהם, טבלו וכיבסו בגדיהם, וכל אותם ימים לא עסקו כלל בענייני

העולם הזה, אלא ישבו לפני החכמים ושמעו דברי מוסר ויראת שמים, כדי שתהיה כל מחשבתם בעניינים רוחניים, בלי שום מחשבה זרה, ויהיו מוכנים לקבל את התורה מתוך קדושה וטהרה. כמו כן באותם ימים התקדש הר סיני לקראת תפקידו הגדול, ונאסר על העם להתקרב ולנגוע בו. ומחשש שמא מישהו יתקרב מדי להר, עשה משה רבנו גדר גבול מסביב להר במרחק של אלפיים אמה (960 מטר) מן ההר. ונעשה נס פלא פלאות, שהגבול עצמו היה מדבר ואומר, השמרו לכם עלות בהר ונגוע בקצהו כל הנוגע בהר מות יומת. אמנם בקשתם לראות את השכינה, כמו שהעם רואה את מלכו בשר ודם, אולם יש הבדל בין זה לזה, כשהמלך עובר לפני עמו, כולם מצטופפים ודוחקים זה את זה, כדי לראות את המלך מקרוב, אבל כאן אין כבוד השכינה בכך, ולכן, כל הנוגע בהר מות יומת.

בהשכמת היום החמישי, בנה משה מזבח תחת ההר, ושתיים עשרה מצבות לי"ב שבטי ישראל, והקריבו עליהם עולות ושלמים, ובא מלאך וחילק את דם העולה והשלמים. וקרא לפניהם משה רבנו מבראשית ועד מתן תורה, ואת המצוות שנצטוו במרה, ואמרו "כל אשר דבר ה' נעשה ונשמע". והזה עליהם חצי הדם, ואותו כתם דם שבבגדיהם, קראו אותו "עדי", כי זה עדות ואות שנכנסו בביתו של הקדוש ברוך הוא, וחצי הדם זרק על המזבח. וכיון שאמרו ישראל "נעשה ונשמע", ירדו ששים רבוא מלאכי השרת, וקשרו לכל אחד ב' כתרים, אחד כנגד נעשה, ואחד כנגד נשמע, ובת קול יצאה מן השמים ואמרה, מי גילה רז זה לבני שמלאכי השרת משתמשים בו, שנאמר (תהלים קג, כ) "ברכו ה' מלאכיו גבורי כח עושי דברו לשמוע בקול דברו", בתחילה "עושי", ואחר כך "לשמוע" (שבת פח).

ביום הששי לא עלה משה רבנו, מפני טורח שבת, וגם שהיה עסוק בקידוש העם, ולא עלה עד יום מתן תורה.

ובכל אותם הימים הכינו ישראל עצמם בכל כוחם ומחשבתם, עד שנפלה עליהם עייפות, ופחדו שלא יוכלו לקבל את התורה בצלילות הדעת, ולכן פנו לישון כדי להתרענן.

ויהי ביום השבת, [ו'] ז' בסיון ב' אלפים תמ"ח לבריאת העולם, בהיות הבוקר, נעורו עם ישראל לקול שירת המלאכים המקלסים לקדוש ברוך הוא, וקול שופר חזק בַּשָּׁר שְׁקִרְבָּה הוֹפֵעַת הקדוש ברוך הוא, והעם פחדו לגשת להר, ומשה חיזק את לבם וקרבתם למחיצתם, וקול השופר היה מתחזק והולך, ואז ניתק ההר ממקומו, ונכפה עליהם כגיגית ואמר, אם מקבלים אתם את התורה מוטב, ואם לאו שם תהיה קבורתם. כי יִרְאוּ מפני האש הגדולה, ומפני עמל וטורח לימוד התורה שבעל פה, וקבלו עליהם את התורה שבעל פה, ואז נפרש ההר עליהם כחופת קידושין,

והיה צלול כזכוכית. עמדו ישראל באימה וביראה ברתת וזיע, וההר תָּרַד ונדדעזע כקפיצת הגדיים וריקוד האילים, כאילו בקש לעלות לקראת ה'. וההר בוער באש עד לב השמים, חושך ענן וערפל, ועלה עשנו כעשן הכבשן עד השמים. ושבע מחיצות של אש היו נוצצות זו מזו, וישראל רואים ואינם מתפחדים. וה' הרכין את השמים ושמי השמים, והציעם על ההר, וירד כסא הכבוד עליהם, ועמו ששים רבוא מלאכים, כנגד מחנה ישראל, וכ"ב רבבות מלאכים מקובצים לדגלים דגלים. והארץ פחדה וההרים רעשו והגבעות התמוטטו, והאילנות כרעו, והמתים אשר בשאול חיו, והרעיש הקדוש ברוך הוא עולם על יושביו, עד שנבהלו כל האומות ופחדו שהקדוש ברוך הוא מביא מבול לעולם.

ו**פתח** לפניהם שבעה רקיעים, וכשם שקרע לפניהם את השמים, כך קרע לפניהם את הארץ, וראו כולם שהוא יחיד בעולמו, כמו שכתוב (דברים ד, לה) "אתה הראת לדעת כי ה' הוא האלוקים". וכל ישראל נתקדשו ונטהרו, ונתרפאו מכל מום, ואף סומים שבהם התרפאו, ולא היה בהם חרש, אדם, פסח (מכילתא שם), ופסקה זוהמתן, והיו בני חורין משעבוד מלכויות וממלאך המות.

וזה ה' הַדְמִים את כל העולם, ציפור לא צייצה, עוף לא פרח, שור לא געה, שרפים לא אמרו שירה, הים לא זע, והבריות דממו, ואף החמה עצרה מהלכה, וכך כל העולם שותק ומחריש (שמות רבה פרשה כ"ט סי' ט') ואז יצא הקול (שמות כ, ב), "אנכי ה' אלהיך".

ו**כל** עשרת הדברות נאמרו בדיבור אחד, אך ישראל הבינו מתוכם רק את ב' הדברות הראשונות (מכילתא שם), ופרחה נשמתם, והתורה בקשה עליהם רחמים, וְהִחֲיָה אותם הקדוש ברוך הוא בטל שעתיד להחיות בו את המתים לעתיד לבוא. ואז בקשו ממשה רבנו (שמות יט, טז), דבר אתה עמנו ונשמעה, ואל ידבר עמנו אלוקים פן נמות, אך משה מפני העונה שלו לא רצה. שלח הקדוש ברוך הוא למיכאל וגבריאל, ואחזו בידו, והגישוהו אל הערפל, ונעשה לו שביל בענן, ונכנס לפניו משלש מחיצות של חושך ענן וערפל, ושמעו כל ישראל את הקול מִדְבָר: משה משה אמור לישראל כך וכך. והיה הדיבור יוצא מלהבות אש מימינו של הקדוש ברוך הוא לשמאלם של ישראל, וחוזר על כל אחד מישראל, ואומר לו, מקבל אתה עליך דיבור זה, כך וכך דינים יש בו, כך וכך מצוות, כך וכך עונשים, והיה אומר הן, והדיבור נושקו על פיו. וידעו כמה דינים וכמה מדרשים וכמה לימודים יש בכל דיבור, שכל המצוות היו כלולות בעשרת הדברות, וידעו כל הסודות הגנוזים בהם. וחזר הדיבור אל הקדוש ברוך הוא ונחקק בלוחות. באותה שעה נתן הקדוש ברוך הוא כח לכל העבודות זרות שבעולם, לבוא ולהשתחוות מול

השכינה. וכן נעשה נס שנתמלאו פיותיהם של העבודות זרות מים והיו יורקים על הבריות ומביישים ומבזים אותם ואומרים להם, עזבתם את אדון העולם שברא את השמים ואת הארץ, והלכתם לעבוד אותנו הפסלים, אשר פה לנו ולא נדבר!?

ובכל דיבור יצאה נשמתם של ישראל, וחזרו לאחוריהם י"ב מיל, והחזיר הקדוש ברוך הוא נשמתם בטל של תחיה, ומלאכי השרת סעודם ליוום והחזירום (שבת פח:). והיו ישראל עייפים מפני האש, והורידו להם ענני הכבוד טל לרעננם, וחזרו לאהליהם בתשע שעות ביום. וכל אותו הדור ששמעו את קולו יתברך זכו להיות כמלאכי השרת, ולא משלו בהם כינים, ובמותם לא שלטה בהם רימה ותולעה (פרקי דר"א סוף פרק מ"א).

אשרי העם שככה לו אשרי העם שה' אלהיו.

במעמד הר סיני כל סוגי החולים נתרפאו

במדרש רבה (במדבר פרשה ז' פסקה א') שנינו, בשעה שיצאו ישראל ממצרים היו רובן בעלי מומין. למה, מפני שהיו יגעים בטיט ובלבנים ועולים לראש הבנין, ומי שהוא בונה על ידי שהיו עולין לראשי הדמוסין, או האבן נופלת וקוטעת ידו, או הקורה, או הטיט נכנס בעיניו והוא נסמא, ולכן היו בעלי מומין. כיון שבאו למדבר סיני, אמר האלוקים, כך הוא כבודה של תורה שאתן אותה לדור בעלי מומין? ואם אמתין עד שיעמדו אחרים [עד שיוולד דור חדש שאינו בעל מום] הרי אני משהה במתן תורה. מה עשה האלוקים, אמר למלאכים שירדו אצל ישראל וירפאו אותן. ותדע לך, שכן אמר רבי יהודה אמר רבי סימון, מנין שלא היה בהן חגרין? שנאמר (שמות יט, יז) ויתיצבו בתחתית ההר, ואין נצב אלא על רגליו. מנין שלא היה בהן גדמין? שנאמר (שם כד, ז) כל אשר דבר ה' נעשה. ומנין שלא היה בהן חרשין? שנאמר ונשמע. ומנין שלא היה בהן סומין? שנאמר (שם כ, יד) וכל העם רואים את הקולות. ומנין שלא היה בהן אלמים? שנאמר (שם יט, ח) ויענו כל העם, נמצאת אומר שהרי נתרפאו כולן. ואם אין אתה למד מכאן (לשאר חולאים) יש לך ללמוד ממקום אחר, שנאמר (שם טו, כו) "כל המחלה אשר שמתו במצרים וכו' כי אני ה' רופאך", הרי לך שנתרפאו. ע"כ.

יצא קול ראשון השמים רעשו, הימים והנהרות ברחו, ההרים והגבעות התמוטטו

בפרקי דרבי אליעזר (פרק מ"א) שנו חכמים, "אנכי ה' אלהיך", יצא קול ראשון, והשמים רעשו ממנו, והימים והנהרות ברחו, וההרים והגבעות התמוטטו, וכל האילנות כרעו, והמתים שבשואל חיו ועמדו על רגליהם, שנאמר (דברים כט, יד) כי את אשר ישנו פה עמנו עמד היום.

וכל העתידים להבראות עד סוף כל הדורות, שם עמדו עמהם, שנאמר (שם) ואת אשר איננו פה עמנו היום. וישראל שהיו חיים, נפלו על פניהם ומתו. ויצא קול שני וחיו ועמדו על רגליהם, ואמרו למשה, משה אין אנו יכולין לשמוע קולו של הקדוש ברוך הוא ומתנו, שנאמר (שיר השירים ה, ו) נפשי יצאה בדברו. וכתוב (שמות כ, טו) ויאמרו אל משה דבר אתה עמנו ונשמעה. ושמע הקדוש ברוך הוא את קולן של ישראל וערב עליו, ושלח למיכאל ולגבריאל ואחזו בידיו של משה שלא ברצונו והגישוהו אל הערפל, שנאמר (שמות כ, יח) ומשה "נגש" אל הערפל, נגש אין כתיב כאן, אלא "נגש". ושאר כל הדברות דיבר עם משה, ועליו הכתוב אומר (משלי כה, יג) כצנת שלג ביום קציר ציר נאמן לשלחיו.

וכך נאמר (דברים ה, כ) ויהי כשמעכם את הקול מתוך החושך, ולמה השמיע הקדוש ברוך הוא את קולו מתוך האש והחושך, ולא מתוך האור? למה הדבר דומה, למלך שהיה לו אסטרולוגוס (חווה בכוכבים), והיה משיא בנו אשה, ותלה בחופת בנו פרכיות [ווילונות] שחורות ולא פרכיות לבנות, ואמרו לו בני פלטין, אדוננו המלך, אין אדם תולה בחופת בנו אלא פרכיות לבנות [משום שמחה ולא אבל]? אמר להם, יודע אני שאין בני ממתין את אשתו אלא ארבעים יום, שלא יאמרו למחר, אסטרולוגוס לא היה יודע מה עתיד לאירע לבנו [כיון שהאסטרולוג היודע עתידות הודיעני שבני יפרד מכלתו עוד מ' יום, תליתי עתה וילונות שחורים, שלא יאמרו שהאסטרולוג לא ידע מכך]. כך "המלך", זה הקדוש ברוך הוא, ו"הבן שלו" אלו ישראל, ו"הכלה" זו התורה, והיה הקדוש ברוך הוא יודע שאין ישראל ממתנין בדברות אלא ארבעים יום [שעתידים לחטא אז בעגל], לפיכך השמיע להם הקדוש ברוך הוא את קולו מתוך האש והחושך.

ראיית הקולות

ר' יהודה אומר, מדבר אדם עם חברו הוא נראה וקולו לא נראה, וישראל שמעו קולו של הקדוש ברוך הוא וראו את הקול יוצא מפי הגבורה וברקים ורעמים, שנאמר (שמות כ, טו) וכל העם רואים את הקולות ואת הלפידים. כל מצוות שבתורה תרי"ג מצוות, ושתיים שדבר הקדוש ברוך הוא, לפיכך נקראת "תורה", ומנין "תורה" תרי"א, ושתיים דיבר ה' שנאמר (תהלים סב, יב) אחת דבר אלוקים, שתיים זו שמעתי, הרי תרי"ג.

ישראל כמלאכי השרת

ר' פנחס אומר, כל אותו הדור ששמעו קולו של הקדוש ברוך הוא בהר סיני, זכו להיות כמלאכי השרת, ובמותם לא שלטה בהם רימה ותולעה, אשריהם בעולם הזה, ואשריהם בעולם הבא, ועליהם הכתוב אומר (תהלים קמד, טו), אשרי העם שככה לו. עד כאן.

עוד שנו חכמים בילקוט שמעוני (שופטים רמז מ"ז) שמעו הר תבור והר הכרמל והקדוש ברוך הוא קרא להם "גבנונים", בעלי מומין. ונתן התורה בהר סיני מפני שהיה נמוך. ואף על פי כן לא קיפח הקדוש ברוך הוא שכרם, שבהר תבור נפל שם סיסרא, ושם נאמר בכפל (שופטים ה, ג) "אנכי" לה' "אנכי" אשירה, ואילו בסיני נאמר, "אנכי" פעם אחת. ובהר הכרמל נתקדש שמו של הקדוש ברוך הוא [על ידי אליהו הנביא] ונאמר בו (מלכים א, יח, לט) "ה' הוא האלוקים, ה' הוא האלוקים" כפל, ואילו בסיני נאמר "אנכי ה' אלהיך" פעם אחת.

עליית משה רבנו למרום

עוד אצתיק לפניך קורא נכבד מן הספר מעין החכמה (הובאו דבריו בס' חמדת ימים ח"ב שבועות פ"ג אות ל' עמ' תקנ"ו מהדו' בני ברק תשע"א), כיצד עלה משה רבנו למרום, ותראה דברים נפלאים, מהקורה בעולמות העליונים, פלאי פלאות, ותקבל חשק והתלהבות גדולה בעבודת השם יתברך וזה לשונו:

בשעה שעלה משה למרום, בא ענן אחד גדול ונורא מאד ועמד כנגדו. ולא היה יודע משה רבנו ע"ה אם לרכב עליו או לאחוז בו. מיד פתח הענן פיו ונכנס משה בתוכו ועלה לשמים, והיה מהלך ברקיע כאדם שמהלך בארץ. פגע בו פלוני המלאך השוער הממונה על י"ב אלפים מלאכי חבלה וגער בו במשה, ואמר לו, מה לך בן עמרם לבא במקום מלאכים? אמר לו משה, אני לא מעצמי באתי, אלא ברשותו של הקדוש ברוך הוא, כדי לקבל את התורה ולהורידה לישראל. כיון שלא הניחו לילך, הכהו משה פצע אחד, ואבדו מן העולם.

והיה משה מהלך ברקיע עד שפגע בפלוני המלאך שהוא גבוה מחבריו ששים רבוא פרסאות, וכל דבור ודבור שיוצא מפיו, יוצאים ממנו י"ב אלפים ברקים של אש. וכיון שראה למשה, גער בו ואמר לו, מה לך בן עמרם במקום קדושים עליונים? כיון ששמע משה את קולו, נבהל משה מפניו וזלגו עיניו דמעות ובקש ליפול מן הענן.

מיד נתגלגלו רחמיו של הקדוש ברוך הוא על משה, ואמר לאותו המלאך הנורא מאד, מיום שבראתי אתכם, בעלי מריבה אתם. בתחלה כשבקשתי לברוא את אדם הראשון, עשיתם

קטגוריא לפני ואמרתם לי, מה אנוש כי תזכרנו, ויחר אפי בכם ושרפתי מכם כתות כתות באצבעי הקטנה. ועכשיו מריבים אתם עם נאמן ביתי שהעלתי אותו הנה לקבל תורה להוריד לבני בחירי, שאלמלא תורה, אין עולם ואין לכם דירה ברקיע. כיון ששמע אותו מלאך כך, מיד זרו עצמו לפני הקדוש ברוך הוא ואמר לפניו, רבוננו של עולם, גלוי וידוע לפניך שלא ידעתי שברשותך בא הנה. עכשיו אהיה לו לשלוחו ואלך לפניו כתלמיד לפני רבו.

מיד רץ אותו המלאך וכפף את עצמו, והלך לפני משה כתלמיד לפני רבו, עד שהגיע אצל אשו של זה פלוני המלאך. אמר לו אותו המלאך למשה, לך טוב, שאיני יכול לעכב עצמי מפני אשו של זה המלאך גדול ונורא מאד, שלא ישרפני. כיון שראה משה את המלאך ההוא, מיד נבהל ונחפז לפול מן הענן, וזלגו עיניו דמעות, ובקש רחמים לפני הקדוש ברוך הוא וענהו. ומרוב חבתן של ישראל, ירד הקדוש ברוך הוא בעצמו מכסא כבודו ועמד לפני משה עד שעבר מאשו של אותו המלאך.

מיד העבירו הקדוש ברוך הוא משם ופגע בו רזיאל המלאך, שהוא עומד לפני הכסא וכנפיו פרושות לקבל הבל פיהם של חיות הקודש, שאלמלא כן, נשרפין כל מלאכי השרת. וכיון שראה אותו משה, נזדעזע. מיד נטלו הקדוש ברוך הוא והעבירו משם, ופגע בו גדוד של מלאכי אימה שהם סובבים לכסא הכבוד, שהם גבורים ועצומים מכל המלאכים, ובקשו לשרפו בהבל פיהם. מיד פירש עליו הקדוש ברוך הוא זיו כבודו ואמר לו, השב להם תשובה. אמר משה, רבוננו של עולם, כתוב בתורה "אנכי ה' אלהיך אשר הוצאתיך מארץ מצרים", שמא נשתעבדו למצרים? שוב מה כתיב וכו' וכו'. עד שחזרו והודו כל מלאכי השרת לדבריו של הקדוש ברוך הוא ואמרו, "ה' אדנינו מה אדיר שמך בכל הארץ".

ולמדו הקדוש ברוך הוא את כל התורה כולה בארבעים יום. וכשבא לירד, וראה אימתן של מלאכי השרת וגדודי מלאכי אימה, מלאכי זיע, מלאכי חלחלה, מלאכי רתת, מיד אחזתו חלחלה ושכח את התורה. באותה שעה קרא הקדוש ברוך הוא למלאך שר התורה, ומסר לו למשה את התורה ערוכה בכל ושמורה, וכל מלאכי השרת נעשו אוהביו, וכל אחד ואחד מסר לו דבר סוד, שמות שהם יוצאין מכל פרשה ופרשה וכל שמושיהן שנאמר, "עלית למרום שבית שבי לקחת מתנות באדם".

ויכוח משה עם המלאכים וביאורו

בגמרא (שבת פח:): אמר רבי יהושע בן לוי, בשעה שעלה משה למרום אמרו מלאכי השרת לפני הקדוש ברוך הוא, רבוננו של עולם, מה לילוד אשה בינינו? אמר להן, לקבל תורה בא.

אמרו לפניו, חמודה גנוזה שגנוזה לך תשע מאות ושבעים וארבעה דורות קודם שנברא העולם, אתה מבקש ליתנה לבשר ודם? (תהלים ה, ה) מה אנוש כי תזכרנו וכן אדם כי תפקדנו? (שם ה, ב) ה' אדנינו מה אדיר שמך בכל הארץ אשר תנה הודך על השמים. אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה, החזיר להן תשובה. אמר לפניו, רבוננו של עולם, מתיירא אני שמא ישרפוני בהבל שבפיהם. אמר לו, אחוז בכסא כבודי וחזור להן תשובה. שנאמר (איוב כו, ט) מאחז פני כסא פרשו עליו עננו. ואמר רבי נחום, מלמד, שפירש שדי מזיו [נוטריקון של פרשו - רש"י] שכנתו ועננו עליו. אמר לפניו, רבוננו של עולם, תורה שאתה נותן לי מה כתיב בה, אנכי ה' אלהיך אשר הוצאתיך מארץ מצרים. אמר להן [למלאכים] למצרים ירדתם? לפרעה השתעבדתם? תורה למה תהא לכם? שוב מה כתיב בה לא יהיה לך אלוקים אחרים. בין הגויים אתם שרויין שעובדין עבודה זרה? שוב מה כתיב בה זכור את יום השבת לקדשו, כלום אתם עושים מלאכה שאתם צריכין שבות? שוב מה כתיב בה לא תשא, משא ומתן יש ביניכם? שוב מה כתיב בה כבד את אביך ואת אמך, אב ואם יש לכם? שוב מה כתיב בה לא תרצח לא תנאף לא תגנב. קנאה יש ביניכם? יצר הרע יש ביניכם? מיד הודו לו להקדוש ברוך הוא, שנאמר (תהלים ה, י) ה' אדנינו מה אדיר שמך וגו', ואילו תנה הודך על השמים, לא כתיב. מיד כל אחד ואחד נעשה לו אוהב ומסר לו דבר, שנאמר (שם סח, יט) עלית למרום שבית שבי לקחת מתנות באדם, בשכר שקראוך אדם לקחת מתנות. אף מלאך המות מסר לו דבר, שנאמר (במדבר יז, יב) ויתן את הקטרת ויכפר על העם, ואומר ויעמד בין המתים ובין החיים וגו', אי לאו דאמר ליה, מי הוה ידע. עד כאן דברי הגמרא.

טעם שאחז משה בכסא הכבוד

לכאורה מה הענין שהקדוש ברוך הוא אמר למשה רבנו לאחוז בכסא הכבוד, וברור שאין הכוונה כדי שלא יפחד, ויהא בו כח ואומץ להחזיר תשובה למלאכים, ולא ישרפוהו.

החתם סופר בספרו תורת משה (כאן) בשם ספר אלים להר"י מקנדיא ביאר, שהקדוש ברוך הוא לימד את משה מה להשיב למלאכים, שטענתם היתה, שלהם ראויה התורה הקדושה בהיותה רוחנית עליונה, וגם הם רוחניים המה, לעומת האדם שהוא גשמי ויסודו עפר וסופו לעפר, ולכך אינו ראוי לתורה. ותשובת משה היתה שאדרבא להיפך הוא, שנעלה האדם על המלאך דוקא בהיותו גשמי, כי המלאכים אינם משיגים אלא בעולם שלהם שהוא עולם היצירה, אבל האדם הוא בבחינת סולם מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה, גשמי הוא בעולם הזה, נולד מאב ואם, ועושה מלאכה גשמית וכו', וקנאה ותחרות יש בו, ואף על פי כן, רוחני

הוא ושורש נשמתו למעלה למעלה, גבוה מעולם המלאכים, ואחוז הוא "בעולם הכסא" עולם הבריאה שהוא מרכבה לאצילות. וזה שאמר לו ה' "אחוז בכסא כבודי" היינו בתשובת ה"כסא" הנוכרת, ותאמר להם, שאנו בני אדם מבריחים מהקצה לקצה, ומשיגים בעליונים, ונמצאים בתחתונים, וכאן בעולם הגשמי אנו מעלים את הגשמיות לרוחניות, ומקשרים את עולם התחתון לעליון ביותר, ואם כן אדרבא דווקא אנו ראויים לקבל את התורה הקדושה, שמצד אחד מדברת בדיני העולם הזה הגשמיים, ומנגד היא רוחנית ועליונה, חמדתו הגנוזה של הקדוש ברוך הוא.

טענת המלאכים

מבואר במפרשים שטענת המלאכים "אשר תנה הודך על השמים", היתה טענת בר מצרא. דהיינו, הלכה היא (שו"ע ח"ו ס' קע"ה) שאדם המוכר את שדהו, יש לשכנו בעל הקרקע הסמוכה, את זכות הקדימה בקנייתה, שכן על ידי סמיכות הקרקעות, יקל עליו לעבוד בשניהם. וקבעו חכמים משום כך כמה תקנות, המקנות כעין זכות ממונית לבר מיצר בכל קרקע הנמכרת סמוך לשלו, ולא נחלקו אלא בפרטים, מתי חלה חובה זו וכיצד ניתן לוותר על זכות המצרן.

ולהבין יותר את ויכוח משה והמלאכים נקדים את דברי המדרש (שמות רבה פרשה כ"ה ס' א') וזה תורף דבריו, (שמות יט, ג) ומשה עלה אל האלוקים, הדא הוא דכתיב (תהלים סח, יט) עלית למרום שבית שבי לקחת מתנות באדם. מהו "עלית"? נתעלית. פירוש, עלית בגבורת נפשך ממעלת מלאכי מרום, נתגששת עם המלאכים של מעלה, והיתה ידך על העליונה. ואת התורה שהם רצו אותה לעצמם, לקחת מהם מדין בר מצרא, שהרי הם בשמים והתורה היתה חמודה גנוזה תתקע"ד דורות בשמים, הרי שזכותם כביכול קודמת שהם "גרים", "בשכנות" התורה.

דבר אחר "עלית למרום", שלא שלטה בריה מלמעלן כשם ששלט משה. ומבאר המדרש את כוחו של משה, אמר רבי ברכיה, הלוחות היו ארכן ששה טפחים, כביכול היו ביד מי שאמר והיה העולם שני טפחים, ובידו של משה שני טפחים, ושני טפחים היו מפרישין בין יד ליד. עד כאן. ושנינו בירושלמי (תענית ד') בעת קבלת הלוחות, היו ישראל עושים את העגל, כיון שעשו ישראל אותו מעשה, ביקש הקדוש ברוך הוא לחטפן מידו של משה וגברה ידו של משה וחטפן ממנו".

דבר אחר "עלית למרום שבית שבי", בנוהג שבעולם הנכנס למדינה נוטל דבר שאין עין בני המדינה עליו, שדבר שבני המדינה רוצים בו, משגיחים עליו תמיד. ומשה עלה למרום ונטל את התורה, שהיו הכל נושאים עיניהם עליה. הוי אומר "עלית למרום שבית שבי". יכול

מפני ששבה אותה נטלה חנם שלא בקנין ושלא ברצון בעליה? תלמוד לומר "לקחת מתנות באדם", בלקיחה נתנה לו. עד כאן. כלומר, בקנין גמור, כלוקח מקח במשא ומתן ומשלם מיגיעו. ואם כן יכול יהא חייב ליתן לו דמים? תלמוד לומר "מתנות", במתנה נתנה לו, וכל הנותן מתנה בעין יפה הוא נותן. ללמדך, שזוהי סגולת התורה הקדושה שהמלמדה, מגלה את צפונותיה ללומדיה בחינם. וכן שהלומדה, ישיג בה יותר מכשיעור שהוא עמל ויגע בה, דרך מתנה על ידי ה'.

באותה שעה, ביקשו מלאכי השרת לפגוע במשה, עשה בו הקדוש ברוך הוא קלסטרין של פניו של משה דומה לאברהם. אמר להם הקדוש ברוך הוא, אי אתם מתביישין הימנו? לא זהו שירדתם אצלו ואכלתם בתוך ביתו? אמר הקדוש ברוך הוא למשה, לא נתנה לך תורה אלא בזכות אברהם, שנאמר (תהלים סה, יט) "לקחת מתנות באדם" ואין אדם האמור כאן אלא אברהם, שנאמר (יהושע יד, טו) האדם הגדול בענקים, הוי- ומשה עלה אל האלוקים. עד כאן.

משום שאכלו אצלו הם צריכים לוותר על התורה?

ויש לדקדק במה שעשה הקדוש ברוך הוא קלסטר פניו של משה דומה לקלסטר פניו של אברהם, וכן במה שאמר להם "אי אתם מתביישין הימנו, לא זה שירדתם אצלו ואכלתם בתוך ביתו", וכי משום שאכלו אצלו הם חייבים לוותר על טענת הבר מצרא, שלהם מגיעה התורה?

והתשובה לכך היא התשובה לטענת המלאכים שהם ברי מצרא, שהנה מעלת הצדיקים הגדולים, שהגשמיות עצמה, היא בשבילם עבודת ה', ויש צדיקים במדרגה תחתונה מעט, שעוסקים בגשמיות העולם הזה על מנת שתהיה להם על ידי זה הכנה לעסוק בתורה ובעבודת ה', בכח המאכל השתיה או השינה. נמצא שלהם עצם העסק בענייני הגשמיות עדיין אינו עבודת ה' בשלימות, כי השלימות תתבטא רק אחרי כן כשיעסוק בתורה ובמצוות, אבל הצדיקים הגדולים, אלה שזוכים להשגות בתורת הסוד, שאוכלים ושותים בכוונות נשגבות וביחודים שגילו לנו רשב"י והאריז"ל, אצלם האכילה השתיה והשינה עצמם, הם הם עבודת ה', ממש כמו תורה ותפילה.

והנה המלאכים שבאו לאברהם, גם הם התגשמו מגשמיות העולם הזה, וכמו שאכן בסופו של דבר כשהגיעו לסדום נפגעו מהטומאה שם, וכשאמרו "משחיתים אנחנו" נענשו שנדחו ממחיצתם מאה שלושים ושמונה שנה. וכתוב שם שאברהם אמר (בראשית יח, ד) "יקח נא מעט

מים ורחצו רגליכם והשענו תחת העץ" ובהמשך (שם ה) "ויקח חמאה וחלב וכן הבקר אשר עשה ויתן לפניהם והוא עמד עליהם תחת העץ ויאכלו". וכותב על זה באור החיים הקדוש (בראשית יח, ד) וזה תורף דבריו, עוד ירמוז ענין הנוגע למלאכים שיקחו "מעט מים" שהיא התורה, ולהיות כי התורה יש בה בחינת הפשט ובחינת הפנימיות, והנה המלאכים שבאו בדמות אנשים, הוא גוף רוחני שברא להם ה', ובערך עצמות המלאך, יחשב גוף ויתיחס אל הגוף בחינת "רגל", כידוע הטעם ליודעי ח"ן [חכמת נסתר], ורמזו להם שיקחו מעט מים מפשטי התורה ויטהרו בו "רגליהם" שהוא בחינת גוף הניכר עליהם, וישענו תחת "העץ" שהיא התורה שנקראת "עץ" חיים (ויקרא רבה לה ו) ולזה אמר "העץ" בה"א הידיעה. גם אמר להם שיקחו "פת לחם", הוא בחינת פנימיות התורה, ויסעדו בו פנימיותם. דהיינו אברהם מציע למלאכים לסעוד את פנימיותם בפנימיות התורה. ולבאר יותר, המלאכים הקדושים אמנם עוסקים בעבודת ה' במדרגה גבוהה, מכל מקום, מכיון שאין הם בעולם הגשמי, אין הם יודעים לעבוד את ה' בדרגת הצדיקים הגדולים שביארנו לעיל. ומעתה תשובת משה למלאכים היתה שעם ישראל הוא בר מצרא קרוב יותר לתורה מהם, וכמבואר.

אין טענת בר מצרא להרווחה

עוד יש לומר בקשר לטענת המלאכים, שעם ישראל צריך את התורה הקדושה משום ש"דוחקת לנו השעה", כי התורה הקדושה היא חיינו ואורך ימינו, וכל העולם כולו אינו יכול להתקיים אלמלא יקבלו ישראל את התורה, בסוד (ירמיה לג, כה) "אם לא בריתי יומם ולילה חוקות שמים וארץ לא שמת". ואילו המלאכים צריכים את התורה רק בחלק הסוד שלה, משום שאין ביניהם יצר הרע, וגם זאת רק כדי להשתעשע בה, ואם כן הרי זה רק להרווחה, והדין במקרה שהבר מצרא צריך את הקרקע להרווחה, ואילו הקונה צריך אותה משום "שדוחקת לו השעה", לא חל במקרה זה דין בר מצרא, ולכן בטלה טענת המלאכים.

ועוד, שכאשר בני ישראל לומדים תורה, הרי שנהנים גם המלאכים מכך, בסוד המעשה (סוכה כח). ביונתן בן עוזיאל ש"כל עוף שהיה פורח מעליו היה נשרף", שפירוש "נשרף" היינו, שהיה נהפך ממלאך שבעולם היצירה לשרף שבעולם הבריאה, והיינו שתורת עם ישראל בעולם הזה מרוממת את המלאכים. וכן בסוד (בראשית יח, ד) "ויקח נא מעט מים ורחצו רגליכם" שאמר אברהם למלאכים, שעל ידי "מעט מים" שהיא התורה הקדושה [המכונה מים (כדאיתא בב"ק יז.)] שילמדו ישראל, יהיה רחיצת רגלים למלאכים, שעל פי הסוד הוא ביטול יניקת החיצוניים מהעולמות שהם מצויים.

”וַיִּסְעוּ מֵרְפִידִים וַיָּבֹאוּ מִדְּבַר סִינִי” (יט, ב)

כל יום צריך לעשות תשובה ובפרט קודם לימוד התורה

פירש רש"י (כאן, ומקורו ממכילתא מסכתא דבחודש פרשה א'), להקיש את נסיעתן מרפידים לביאתם להר סיני, מה ביאתם להר סיני בתשובה, אף נסיעתן מרפידים בתשובה. עד כאן. כלומר, לעיל (יז, א) כאשר עם ישראל שהו ברפידים, שלא היה להם מים, התקוטטו עם משה והתלוננו למה זה העליתנו וכו'. ומסמיכות פסוקנו בין "רפידים" להר "סיני", דרשו חז"ל, שכשם שלמעמד הר סיני, עם ישראל הגיע מתוך תשובה, אף נסיעתם מרפידים היתה לאחר חזרה בתשובה.

ברם לכאורה יש להתבונן, הלא אם כבר חזרו עם ישראל בתשובה ברפידים, לשם מה ביאתם להר סיני גם היתה בתשובה? וכתב הגאון רבי משה שטרנבוך שליט"א בספרו טעם ודעת (כאן) ליישב זאת, על פי המסופר על רבנו סעדיה גאון, שנתאכסן אצל אדם אחד שלא הכירו, ואף על פי כן, כבדו מאוד ושרתו כראוי ליהודי נשוא פנים. ואולם לכשנודע לבעל האכסניה על גדולת אורחו וקדושתו, החל לכבדו ביתר שאת וביתר עוז, כראוי לערכו הרם. בשעת פרידתו, הודה רבי סעדיה גאון למארחו, ואז החל המארח לבכות ולבקש מחילה, על שבתחילה לא כבדו כראוי לכבוד תורתו, קודם שידע מגדולתו. אמר רבי סעדיה גאון, יש לנו ללמוד ממנו מוסר, שבכל יום שמתעלה האדם בהשגת כבודו ורוממותו יתברך, על כן צריך הוא עתה לחזור בתשובה על קוצר השגתו ומיעוט עבודתו לפנים, כפי הכבוד שהיה ראוי לו לחלוק כלפי שמיא.

ולכן כשבאו בני ישראל להר סיני ונתעלו בדרגתם, עשו תשובה בשנית על זמן דרגתם הנמוכה יותר בעת שיצאו מרפידים, ומיעטו בכבודו יתעלה הראוי לו.

וכתב השל"ה הקדוש (יתרו, מאמר דרך חיים תוכחת מוסר אות ל"ז), הרי שישראל עשו תשובה לפני שקיבלו את התורה, מכאן רמז למה שאמרו מקצת המקובלים (עיין תיקוני זהר חדש דף צ"ט ע"א) שלפעמים נמנע מהאדם להבין איזה פשט או איזו חקירה, ודבר זה הוא מחמת הקליפה שנוצרה מאיזה עוון שעשה, המבדלת בינו לבין מה שרוצה להבינו. ולכן צריך האדם לפשפש במעשיו ולהתוודות ולהיות מודה ועוזב. וכן תיקן הרמ"ק זצ"ל (בראש ספרו הפרדס) תפילה על זה לפני הלימוד. וכך נהג כל אדם, אם קשה לו ההבנה, יתחרט על עוונותיו ויתוודה וישוב אל ה', ויתפלל אליו יתעלה, שיחונן אותו דעה וילמדהו בינה.

ויש רמז לדבר, שבתפילת שמונה עשרה, אנו מוצאים שברכת "אתה חונן" נסמכה לברכת "השיבנו אבינו לתורתך וכו' והחזירנו בתשובה שלימה לפניך". היינו, אם אדם רוצה חכמה בינה ודעת, הרי זה תלוי ב"השיבנו", דהיינו בחזרתך בתשובה. עד כאן. ובספר מאור ושמש (פ' תרומה ד"ה וזהו, ובפ' דברים ד"ה והנראה) כתב שאם לא כן נקרא רשע, ונאמר בו (תהלים נ, טז) ולרשע אמר אלוקים מה לך לספר חוקי. ע"ש.

"וַיִּסְעוּ מֵרְפִידִים וְכו' וַיַּחַן שָׁם יִשְׂרָאֵל" (יט, ב)

חלומו של רבנו שלמאן מוצפי זיע"א

כתב האור החיים הקדוש (כאן), שכוונתו לומר, כיון שנסעו "מרפידים", כלומר מרפיון ידים מהתורה, זכו להגיע למדבר סיני. כי כאשר היו ברפיון, לא יכלו לקבל את התורה, כי התורה דורשת מרץ ועוז.

בענין זה מספר רבנו מרן ראש הישיבה זצ"ל בספרו קול יהודה (ריש פרשת יתרו) על הפסוק (שמות יט, ב) ויסעו מרפידים ויבאו מדבר סיני, דברי פלא, כי כך היה במלחמת העולם השנייה, כשהגרמנים התקרבו לארץ ישראל והמצב היה חמור עד מאוד, הרב הצדיק ר' שלמאן מוצפי זכר צדיק לברכה, עשה תפילות רבות והלך לקברי אבות, וברוך ה' כי נושענו מהגרמנים. ואמנם הגאולה השלמה עדיין לא באה, וכך הראו לו בחלום, את הפסוק (ירמיה מז, ג) לא הפנו אבות אל בנים מרפיון ידים, וביארו בחלום, כי הרפיון בתורה מעכב את הגאולה, שהרי הלכתם לקברי אבות ולא נעניתם לגאולה שלמה. עד כאן.

"וַיִּסְעוּ מֵרְפִידִים וְכו' וַיַּחַן שָׁם יִשְׂרָאֵל" (יט, ב)

ג' דברים הנצרכים להשגת התורה

סדר הפסוקים צריך ביאור, שלכאורה היה צריך פסוק זה להכתב תחילה, ורק לאחריו הפסוק (הקודם) "בחדש השלישי וכו' באו מדבר סיני"? אלא לרמז לנו שהתורה צריכה ג' דברים, התחזקות גדולה, ענוה ואסיפת חברים, דהיינו שיהיה שלום ביניהם. ושלושתם רמוזים בפסוק זה, שתחילה (בפסוק קודם) כתוב, באו מדבר סיני, והיינו שבאו לקבל את התורה, ושוב ממשיך הפסוק, "ויסעו מרפידים", פירוש, הסיעו עצמן מרפיון ידים להתחזק בקבלת התורה (וכוננו לעיל בדברי האור החיים הקדוש). "ויבאו מדבר סיני", ההר השפל מכל ההרים, והם גם כן נעשו

ענוים ושפלים (וכנזכר לעיל בדברי החיד"א). "ויחן שם ישראל", שנאספו שם כאיש אחד באהבה ושולם ביניהם (כדאיתא במכילתא מסכתא דבחודש פרשה א'), כי שלושתם הם תנאים לקבלת התורה.

"וַיַּחַן שָׁם יִשְׂרָאֵל נֶגֶד הָהָר" (יט, ב)

נתינת התורה על הר סיני והר המוריה

עיקר פרשת יתרו הוא קבלת התורה על הר סיני לכן נרחיב בזה: כתוב במדרש (תהלים סח, ט), שבשעת קבלת התורה נעקר הר המוריה ובא למדבר, כדי שתנתן התורה על המקום המעולה הזה. נמצא שהתורה נתנה לנו על שני הרים, הר המוריה והר סיני.

כדי להבין את סוד הדבר שהיה צריך הר המוריה להעקר ולבא להר סיני ותנתן התורה על שניהם כאחד, נקדים הקדמה לבאר על הקשר הנפלא שבין עשרת הנסיונות שנתנסה אברהם אבינו, לבין עשרת הדברות שנתנו לישראל בהר סיני. על הפסוק (בראשית כו, ה) "עקב אשר שמע אברהם בקולי וישמור משמרתי מצותי חקותי ותורת", כותב בעל הטורים דבפסוק זה ישנן עשר תיבות, כנגד עשרת הדברות, שבהם עק"ב תיבות, וכנגדם נתנסה אברהם יו"ד נסיונות, וכמובא בזה"ק (ואתחנן דף רסג): כל אלו העשרה נסיונות שנתנסה בהם אברהם ועמד בכלם, הם כנגד עשרת הדברות. כל נסיון כנגד מאמר אחד, ונתנסה במאמר ההוא ועמד בו. נמצא, שקיים את העולם שנברא בעשרה מאמרות. והעשרה מאמרות שבהם נברא העולם הם הכלי לעשרת הדברות. וביארו בספרים, כי כאשר אמר הקדוש ברוך הוא "אנכי ה' אלהיך", היה זה ב"קול גדול", היינו ששום דבר לא היה יכול לעצור את הקול, והקול חדר והקיף את כל העולם, ואף את הדומם, כל דבר קלט וספג את הקול של "אנכי", ומשום כך לא היתה אפשרות לשום הד לחזור, ואם כן קול ה' נספג בכל המציאות, בדומם צומח חי ומדבר. והנה התורה צריכה להקיף עד הדרגה התחתונה ביותר, שהיא בחינת העקב, וזה מה שנאמר באברהם אבינו (בראשית כו, ה) "עקב" אשר שמע אברהם בקולי. ואחרי שעמד אברהם אבינו בעשרה נסיונות, שהאחרון שבהם הוא נסיון העקידה, מאז היה הוא ובניו ראויים לקבל את התורה, שכלולה בעשרת הדברות שנתנו בהר סיני כנגד עשרה נסיונות.

על פי זה יתבאר מה שהרחבנו במקום אחר, שהלוחות היו בסוד יעקב, שכן יש בהם עשרה דברות, עק"ב תיבות וכת"ר אותיות. והכל בסוד "יעקב", י' דיעקב כנגד עשרת הדברות. עק"ב דיעקב, כנגד מנין התיבות שיש בעשרת הדברות. גם האות י' במילוי נכתבת כך, יו"ד,

ועולה בגימטריא עשרים, ועשרים עולה בגימטריא כת"ר, כנגד האותיות. ועשרה מאמרות שהם בחינת הכלי לעשרת הדברות, הם הלוחות, שהם הכלי שעליהם ובתוכם עשרת הדברות, והם כנגד ארבע נשותיו של יעקב: רחל, לאה, בלהה, זלפה, העולות בגימטריא תל"ח, כמנין "לַהֲת".

מעֵתָה תתבאר הסיבה שעקר הקדוש ברוך הוא את הר המוריה ממקומו והביאו אל הר סיני כדי שתנתן התורה עליו, היות ועל ידי העקידה השלים אברהם עשרה נסיונות שהם כנגד עשרת הדברות, ובזכות כך זכו ישראל לקבל את עשרת הדברות בהר סיני, לכן מן הראוי שבשעת מעמד הר סיני, יעמוד שם גם הר המוריה, שבזכותו קבלו ישראל את התורה.

השמות שבלוחות הברית

בְּזוֹהַר הקדוש (יתרו דף צ' ע"ב) מבואר, שבחמשת הדברות הראשונות כלול ג"כ חמשת הדברות האחרונות. ואחד כנגד אחד והם נגד חמשה חומשי תורה. ומבאר על זה אחיין הגר"א בספרו עבודת הגרשוני (שיר השירים ה, י), דקדוק נפלא, עשרת הדברות נחלקים על הלוחות לשני חלקים, חמש דברות מצד ימין וחמש בצד שמאל, וכאשר נתבונן נראה, שבדברות שמצד שמאל לא נזכר כלל שם הוי"ה או שם אלקים. לעומת זאת בחמשת הדברות שבצד ימין, נזכרו בכל אחת מהן שתי השמות, הוי"ה אלקים, כמו שנאמר, אנכי, "ה' אלהיך". לא יהיה לך אלוקים אחרים על פני כי אני "ה' אלהיך". לא תשא את שם "ה' אלהיך". זכור את יום השבת לקדשו כאשר צוך "ה' אלהיך". כבד את אביך ואת אמך... למען יאריך ימין על האדמה אשר "ה' אלהיך" נתן לך.

ומבאר הרב, באמת היה ראוי שבחמשת הדברות שבצד ימין יזכר שם הוי"ה שהוא מדת הרחמים, שכן צד ימין רומז על החסד והרחמים, ואילו בצד שמאל היה ראוי שיזכר שם אלקים, שהוא מדת הדין, שכן צד שמאל רומז על הדין. אולם, ביקש הקדוש ברוך הוא להמתיק את הדין שבצד שמאל, ולכן כללו בתוך חמשת הדברות שבצד ימין, וזהו מאמר הזוהר הקדוש "באלו חמשה מאמרות כלול הכל", כלומר שחמשת הדברות שבשמאל כלולים בחמש שבצד ימין.

עֵתָה נרחיב להבין את דבריו, על פי מה שגילה לנו האריז"ל (שער הכוונות בהקדמת דרושי ר"ה, ובעוד מקומות רבים), כי שורש הדינים הם חמש מיני גבורות בחמש אותיות מנצפ"ך הבאות בסוף התיבה, ולעומתן ישנם חמשה חסדים הממתקים את החמש גבורות, ובהתערבם יחד עם החמש גבורות, נמתקים הגבורות, כדבר מתוק הממתיק דבר מר. מזה נשכיל להבין, כי ענין

חמשה שמות אלוקים, הם כנגד חמש גבורות, ואלו חמשה שמות הוי"ה, הם כנגד חמשה חסדים הממתקים לחמשת שמות אלוקים. ומעתה נבוא להבין דברי אחיין הגר"א שהאיר את דברי הזוהר הקדוש, כי באמת היה ראוי להיות חמשה שמות הוי"ה בצד ימין של הלוחות, כנגד חמשה חסדים, ולעומת זאת היה ראוי להיות חמשה שמות אלוקים בצד שמאל, כנגד חמש גבורות. אולם ביקש הקדוש ברוך הוא להמתיק את חמש הגבורות על ידי התערבותם בחמשה חסדים, לכן כלל את חמשה שמות אלוקים שבצד שמאל של הלוחות, עם חמשה שמות הוי"ה שבצד ימין של הלוחות.

השמות שבעקידה

ועתה נראה דבר פלא, כי כאשר נתבונן בפרשת העקידה, נראה שזכרו שם במכוון חמש פעמים שם הוי"ה עם חמש פעמים שם אלוקים. ויש לבאר ענין זה על פי מה המובא בליקוטי תורה להאריז"ל (ד"ה וישכם אברהם), כי תכלית עקידת יצחק היתה לכלול מדת החסד של אברהם, עם מדת הדין של יצחק. וכן לכלול מדת הדין של יצחק, עם מדת החסד של אברהם. וכך יתמתקו הגבורות של יצחק על ידי החסדים של אברהם.

על פי האמור מפרש האריז"ל את הכתוב בפרשת העקידה (בראשית כב, ז) "ויאמר יצחק אל אברהם אביו ויאמר אבי", בכך נתכוון יצחק לכלול עצמו עם אביו אברהם שמדתו חסד. והשיב לו אברהם "ויאמר הנני בני", ובכך התכוון אברהם לכלול עצמו עם בנו יצחק שמדתו דין. ומסיים הכתוב "וילכו שניהם יחדיו", היינו שהדין של יצחק, היה כלול בחסד של אברהם, והחסד של אברהם היה כלול בדין של יצחק.

מעתה יומתק להבין הטעם שזכרו בפרשת העקידה חמשה שמות הוי"ה עם חמשה שמות אלוקים, כדי ללמדנו, שבזמן העקידה שעקד אברהם אבינו את יצחק בנו על גבי המזבח, נמתק הדין של יצחק, שהם חמש גבורות הרמוזים בחמשה שמות אלוקים, על ידי החסד של אברהם שהם חמשה חסדים הרמוזים בחמשה שמות הוי"ה.

ובזה יובן עוד נפלאות מעשה ה', אשר עקר את הר המוריה והביאו למדבר למסור עליו את עשרת הדברות לישראל, מאחר שבזכות העקידה שהיה הנסיון העשירי, זכו ישראל לעשרת הדברות, ועל ידי העקידה נמתקו חמשה שמות אלוקים על ידי חמשה שמות הוי"ה שזכרו בפרשת העקידה, לכן בחר הקדוש ברוך הוא למסור את עשרת הדברות לישראל על הר המוריה.

השיעבוד וארבעה כוסות כנגד עשרת הדברות

ועכשיו נקשור בעזרת ה' את דבריו של העבודת הגרשוני הנזכרים, עם יציאת מצרים, שהיתה הכנה לקראת מתן תורה, על פי מה שגילה הארזי"ל (שער הפסוקים) על הפסוק (שמות יב, מ) ומושב בני ישראל אשר ישבו במצרים שלשים שנה וארבע מאות שנה, שהסיבה שהיו ישראל צריכים להיות במצרים ארבע מאות ושלושים שנה, היא כנגד חמש פעמים שם אלהי"ם שעולה בגימטריא ארבע מאות ושלושים. ולכן נזכר שם "אלוקים" חמש פעמים בשלושה פסוקים (שמות ב כג-כה), ויהי בימים הרבים ההם... ויזעקו ותעל שועתם אל "האלוקים" מן העבודה, וישמע "אלוקים" את נאקתם, ויזכור "אלוקים" את בריתו... וירא "אלוקים" את בני ישראל, וידע "אלוקים", כדי ללמדנו שתכלית השעבוד במצרים, היה להמתיק הדינים מחמשה שמות אלוקים שהם ת"ל (430) שנה.

והנה מבואר במדרש (ילקוט שמעוני פרשת שמות), שקושי השעבוד במצרים היה רק שמונים ושש שנים [גימטריא של שם "אלוקים" אחד]. נמצא לפי זה, שלא נמתק במצרים אלא רק שם אלהי"ם אחד, ועדיין צריכים היו להמתיק ארבעה שמות אלוקים. על כך, כותב מרן החיד"א זצ"ל בספרו שמחת הרגל (לימוד ג' על "נרצה"), כי מטעם זה תקנו חז"ל לשתות בליל פסח ארבע כוסות, כי כו"ס בגימטריא שמונים ושש כמספר "אלוקים", לרמוז שהוציאנו הקדוש ברוך הוא ממצרים לפני שנמתקו ארבעת שמות אלוקים, ומטעם זה גם נזכרו בפרשת וארא, ארבע לשונות של גאולה, והוצאתי, והצלתי, וגאלתי, ולקחתי, כנגד ארבע פעמים פ"ו [שמונים ושש] שנה שיצאו ממצרים קודם הזמן.

על פי האמור, נוכל להבין מעט, את שכתב המקובל האלהי רבי שמשון מאוסטרפולי זי"ע, בספר ליקוטי שושנים (דף י"א ע"א), בפירוש הפסוק (שמות יט, ב) ויסעו מרפידיים ויבואו מדבר סיני. כי "רפידיים" בגימטריא שלש מאות ארבעים וארבע, כמספר ארבע פעמים "אלוקים" עם הכולל, שלא נמתקו בגלות מצרים. לכן, כדי לתקן ענין זה, "ויבואו מדבר סיני", "סיני" בגימטריא חמש פעמים שם הוי"ה, הממתקים את חמשה שמות אלהי"ם. וזהו רמז הפסוק "ומשה עלה אל האלוקים", "ה-אלוקים" היינו ה' [חמש פעמים שם] אלוקים, להמתיקם על ידי קבלת התורה בהר סיני, ש"סיני" עולה בגימטריא חמש פעמים הוי"ה.

ועל פי הדברים האמורים, מתפרשים נפלא הפסוקים (שמות ג, יא), ויאמר משה אל האלוקים מי אנכי כי אלך אל פרעה וכי אוציא את בני ישראל ממצרים, ופירש רש"י (שם) על פי

המדרש (שמות רבה פרשה ג') "וכי אוציא את בני ישראל", שאל משה רבנו מלפני ה', מה זכות יש בידם להוציאם, הלא לא היה קושי השעבוד רק שמונים ושש שנה, כמנין "אלוקים", ועדיין צריך להמתיק עוד ארבע פעמים "אלוקים" קודם היציאה ממצרים? השיב לו הקדוש ברוך הוא (שם פסוק יב), בהוציאך את העם ממצרים תעבדון את האלוקים על ההר הזה. כלומר, מה ששאלת באיזו זכות יצאו ממצרים בטרם המתיקו את חמש פעמים אלוקים, התשובה היא, "תעבדון את האלוקים על ההר הזה", משום שעתידים לקבל את התורה על הר "סיני" שעולה חמש פעמים שם הוי"ה, הממתקים חמשה שמות אלוקים, כנרמז בפסוק "ומשה עלה אל האלוקים".

הנה כי כן, נפלא עתה להבין את דברי עבודת הגרשוני הנזכרים, שמטעם זה נתן הקדוש ברוך הוא לישראל בהר סיני את עשרת הדברות שנכללו בהן חמש דברות מצד שמאל, בתוך חמש דברות שבצד ימין, על ידי שנזכרו בחמש דברות מימין חמש פעמים שני שמות הוי"ה אלהי"ם, לרמזו, שעל ידי מתן תורה, נמתקו חמשה שמות אלהי"ם שהיו צריכים להמתיק בגלות מצרים, ומטעם זה ניתנו עשרת הדברות על הר סיני שעולה חמש פעמים הוי"ה.

"אַתֶּם רְאִיתֶם אֲשֶׁר עָשִׂיתִי לְמִצְרַיִם וְאֲשָׂא אֶתְכֶם עַל פְּנֵי נְשָׂרִים וְאָבָא אֶתְכֶם אֵלַי" (יט, ד)

נמשלו ישראל לנשר

דרשו במכילתא דרשב"י (פי"ט אות ד'), מה נשר זה עולה ממטה למעלה בשעה קצרה, כך ישראל עולין ממטה למעלה בשעה קצרה. מה עלייתו, עלו שלא כדרך הארץ, אף ירידתו [כשישראל חטאו] ירדו שלא כדרך הארץ.

הנשר שהביא את בעל המקדש מלך לגן עדן

בספר מסעות ירושלים (מאמר סדר יום עשירי עמ' קנ"ג), וכן בספר אהבת חיים (ח"א פרשת ויצא עמ' קכ"ח) מובא מעשה נורא שסיפר רבנו בעל מנחת אלעזר ממונקאטש זי"ע ששמע מפה קדוש זקיניו האדמו"ר בעל השם שלמה זי"ע, ששמע מרב אחד מוקני התלמידי חכמים וחסידים הראשונים שבעיר הקודש צפת, שסיפר זאת לפני חותנו הרב הקדוש רבי שמעלקא בנו של הרב הקדוש רבי משה ליב מסאסוב זי"ע, מה שראה בחיבור כתב יד על מסכת שבת מהגאון הקדוש האלהי מרן רב שר שלום בוזגלו זי"ע בעל המחבר ספר מקדש מלך על הזוהר

הקדוש, שכותב שם בהקדמתו, את אשר קרה איתו מעשה ה' כי נורא הוא הפלא ופלא. ומכיון שסיפור פלא זה לא יאומן כי יסופר, לכן העתקתי את המעשה כלשונו, וכה כתוב שם:

בעל המקדש מלך הפליג בספינה מלונדון לעיר הקודש צפת, והנה ביום הששי ערב שבת קודש, נחה הספינה באמצע הדרך על שפת הים באיזה נמל במקום שאינו מיושב וסמוך לער. אז ירדו רבים מהנוסעים עלי ארץ היבשה לזמן מועט, להינפש מעט מטורח הדרך, וגם המקדש מלך בתוכם. והוא היה משוטט ברעיונותיו, ומה עמקו מחשבותיו, והלך יחידי כמטייל בשדה למרחוק קצת, והיה כראותו כי הטה יותר מני דרך, ונתרחק מהספינה, היה משובב נתיבות דרכו חזרה. ובבואו אל המקום אשר עמדה שם הספינה בחוף ימים, וירא הנה הספינה כבר עזבה בתוך כך את החוף, וחלפה הלכה לה בים דרך, עם כל האנשים אשר בקרבה. ונתבהל עד מאוד וירא כי אין איש, וישתומם, כי אין יישוב ואין מקום לנוס וליקלט שמה, ונשאר כתורן בראש ההר, וכנס על הגבעה, וברוב שרעפיו בקרבו, הלך ושב אל המקום אשר עמד שם בתחילה בתוך היער, ויתבונן כי עוד מעט יבא ויעריב השמש, והשבת קודש ממשמשת ובאה.

ויפן כה וכה, וירא מקום מרחוק, שנדמה לו איזה בנין בית וחומה בתוך היער, אין ולא ורפיא בידיה, אם לילך עד אותו מקום, כי מי יודע את מי ימצא ומי דר שמה, אם לא שודדים ורוצחי נפשות וכהנה. ותפול עליו אימתה ופחד. ובתוך כך עיניו לנוכח יביטו, כי נשר גדול מעופף ומתקרב לקראתו, והנשר התייצב על הארץ בסמוך לו, ויפרוש כנפיו הגדולים לנגדו, כאילו מתחנן לו לעמוד עליהם. בראותו ככה, ניסה את רגליו ועלה על כנפי הנשר. מיד הנשר ישאהו על אברתו והביאו והעמידו שמה לפני אותו הבנין, בדד יניחנו, והנשר טס וידא על כנפי רוחו לדרכו.

הנה זה עומד אחר כותלי הבית שהוא ארמון רם ונשא, יפה עינים וטוב רואי, ובדפיקת לבב ניסה לפתוח פתח הבית, ובא חדר לפנים מחדר, ואין שום איש שמה, כי אם היכלי שן בנויים לתלפיות ומצויירים באבנים טובות ומרגליות. וגם הבריחים מצופים זהב וכלים מכלים שונים עשויים זהב וכסף כמו בבית המלכות, אשר עין לא ראתה דוגמתן. וישתומם על המראה הגדול הזה, ויתבונן על מעשי ה' כי נורא הוא, שהביאו עד הלום, ובצל כנפיו יחסה ויתלונן. ועתה אין לו מה לדאוג, כי הבין שהוא בגן עדן העליון, כי אם לזעוק עוד אל המלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא אודות שבת קודש. והתמרמר בינו לבין קונו ויאמר, דרכי מעולם לטבול במקוה בערב שבת לכבוד שבת. עודו מדבר, וישא עיניו וירא בחדר אחר שמה מקווה מים, וירד וטבל עלה ונסתפג ויטול ידיו. ושוב אמר, דרכי מעולם ללבוש ד' בגדי לבן לכבוד

שבת קודש. הוא שח ויהי, וירא כי מונחים לפניו כרצונו ד' בגדי לבן. ועוד אמר, דרכי מעולם ללמוד מסכת שבת בשבת, ולהתחיל בפניא דמעלי שבתא. ומיד ראה מוכנת לפניו גמרא מסכת שבת יפה ומהודרה. אחר כך אמר עוד, דרכי מעולם לטעום מאכלי שבת קודש בערב שבת. ואז נברא לפניו על השלחן כלי עם דגים טובים, וטועמם חיים זכו. וישב אל השלחן בלבוש הבדים לבושין דלעילא, כמלאך ה' צבאות ללמוד בגמרא שבת, וחידושים רבים ונפלאים עלו ברעיונו ודעתו אז, ולמד באהבה. ושוב ראה לפניו מנורה יפה בנרות ערוכים, ובראותו כי פנה היום, הדליק את הנרות לכבוד שבת קודש.

אחר הדברים האלה, פתאום שמע מאחורי הפרגוד שבהיכל אחר ופנימי שמה, שמתנודדים הילך והילך כאילו אנשים מתכנסין ובאין. בחרדת קודש ניסה לפתוח את דלת ההיכל הנ"ל ולא יכול. ויבן שאין לו רשות ליכנס יותר, וישוב למקומו. וישמע מהיכל קודש הנזכר, שהתחילו להתפלל מנחה צלותא דמעלי שבתא. ואז גם הוא לבש טלית מצוייצת על ראשו, והתפלל עמהם בדחילו ורחימו. אחר גמר תפלת ליל שבת קודש, כמעט שכנה דומה בנוה שאנן היכל האחר הפנימי, והוא יושב ודומם בדביר היכלו. וראה את המציאה על השלחן הטהור הכל מוכן בעדו, חלות בשר ודגים וכל מטעמים. וצדיק אוכל לשובע נפשו. והיו המטעמים אשר אהב לנפשו, מעין עולם הבא. ואחר ברכת המזון, ראה מטה מוצעת לו בכרים וכסת כראוי, וישכב בתוכה ונעמה לו שנתו.

ביום השבת בבוקר, שוב טבל במקוה, והכל חזר כדאמול, וישמע באסיפת המחנה הקדושה בהיכל הפנימי, ומתוך חדר שלו התפלל עמהם תפלת היום, בשפה ברורה ובנעימה קדושה כולם כאחד. ובשעת קריאת התורה, שמע שקראו ועלו כל השבעה רועים, אברהם, יצחק, יעקב וכו' עד דוד המלך ועד בכלל. ואז נחרד חרדה גדולה ביראת הכבוד ורגש קודש, ומה נורא המקום הזה, אין זה כי אם בית אלוקים, אשר נטע גן בעדן מקדם. ואחר התפילה, הכל מתוקן לסעודה כדאמול, ולמד כל היום במסכת שבת, בטוב טעם ודעת עליון, גם ישן שינת צהרים ויקרא לשבת עונג.

לעת תפלת מנחה, שוב התפלל עם הנאספים בהיכל הפנימי, ויטול ידיו לסעודה שלישית, ויאכל מעץ החיים דגים שהכינו לו מן השמים לסעודה זו. ויזמר אתקינו סעודתא וכו'. ואחר הזמירות, לעת פנות ערב ביציאת השבת, הרגיש חבלי שינה ותנומה לעפעפיו, וחשש שלא יישן באמצע הסעודה, על כן מיהר ונטל ידיו למים אחרונים וברך ברכת המזון. ומיד כשגמר ברכת המזון, בעוד שלא הספיק לשכב ולנוח במטה כבודה המוצעת שמה כנוכר. תרדמה גדולה נפלה

עליו, ונתנמנם במקום ישיבתו בידו על השלחן, והנה הוא נרדם, ויחלום כי הוא בעולם העליון, במקום מושב הבית דין של מעלה. ועתה במוצאי מנוחה, יושבים ודנין אותן הנשמות שנפטרו בשבת העוברת. וירא בחזיונו, איך שעברו כמה וכמה נשמות כאלה. והבית דין דנו עליהם, וכאשר הכריזו שהוא צדיק, נעשה רעש ושמחה גדולה, וצעקו חיילי מרום, פנו מקום בגן עדן. וככה עברו כבני מרון נשמות רבות לפני הבית דין בעת ההוא.

בתוך אותן הנשמות, היה איש זקן אחד כבן שמונים שנה שהיה לו בית מרוח בסמוך לעיר הקודש צפת, והתנהג בדרך הישר והטוב, שנפטר בשבת קודש זה העבר. וכאשר דנו עליו, ויצא הכרוז שהוא צדיק ויכנס לגן עדן, בתוך כך בא מלאך רוח אחד במראה שחור ואיום מאוד, ויצעק, המתנינו נא המתנינו באיש פלוני הזקן מהכפר שסמוך לצפת, כי מום בו, ואני הוא היודע ועד, שפעם אחת בא אליו לבית המרוח ערבי אחד בשבת קודש, וביקש למכור לו מין משקה, והוא לא רצה למכור, מפני קדושת שבת קודש, אבל הערבי איים עליו, שאם לא יתן לו, דמו בראשו. ואז ציוה שיקח לעצמו המשקה מבית המרוח שלו, והוציאה לחוץ, והלך לדרכו. ועל ידי זה עבר עבירה של צד חילול שבת, ואיך יכנס נקי ובר לבב לגן עדן. ולקול צעקת רוח רעה הנזכר, ישבו הבית דין של מעלה לדון בזה, והמלאך מליץ חיפש עליו זכות והגיד, כי נתן בלי ממון, וגם היה אונס של סכנת נפשות. ויצא הפסק, אמנם הוא תלמיד חכם וצדיק, אבל בדבר הזה פגם בנפשו, שלפי שיטת התוספות ישנו בזה נידוד עבירה דרבנן, ועל כן תהא נשמתו נדה וגם נעה שבע שנים, ועל ידי זה יצרוף כבור סיגו, ואחר כך יכניסוהו לגן עדן.

ויהי כשמוע הקדוש בעל מקדש מלך את הפסק הלז, תמה מאוד, דהלא אפילו משפט הרשעים אינו רק י"ב חודש, ולאיש צדיק ותלמיד חכם כזקן הזה, בעבור נידוד חטא כל דהוא, יגיע לו שבע שנים במשפט חמור כזכר? ומאוד נכמרו רחמיו על הנדון הלז, ולא יכול להתאפק, ויתייצב גם כן לפני הבית דין של מעלה, ויען ויאמר לפניהם, נפשי תחת נפשו, והנני מקבל עלי לסבול שבע שנים טלטול נע ונד, תחת השבע שנים של הזקן הנפטר הלז, ונקי ישוב לביתו לגן עדן העליון לפי מעשיו הישרים. הבית דין קיימו וקיבלו והסכימו להצעתו. ונפדה אותו זקן מענשו, והזקן הרכין ראשו בהבעת ישר כחו של הקדוש מקדש מלך, בעד רוב הטובה שעשה לו. ומיד הובילו את הזקן לגן עדן, ואחר כך קול יצא מבי דינא רבא דלעילא, כי יתחילו עתה לעיין בדינו דהאי גברא [הבעל מקדש מלך], אשר קיבל עליו במסירות נפש באמת עונש חמור כזה, לסבול גלות ז' שנים בעבור אהבת ישראל, לאיש אחד אשר מעולם לא ראהו ולא ידעו ולא הכירו כלל. ועשה בזה מצוה נשגבה וחשובה שאין כמוה, ולמה יגיע לו עוד עונש, זו תורה

וזה שכרה? ועל כן יצא הפסק מהבית דין, להקל מעליו עונשו שקיבל מעצמו, ורק יום לשנה יחשב, ותחת הז' שנים, יהיו ז' ימים. והיינו שלאותו זקן הנפטר סמוך לצפת הנ"ל יש לו שבעה בנים, ונגזר על הרב בעל מקדש מלך, שילין בכל לילה אצל אחד מהבנים הנזכרים, ואחרי עבור שבעה לילות, יחשב לו כאילו היה נע ונד ז' שנים. וטוב לו אחר כך להתענג על רב טוב בארץ הקודש לאורך ימים ושנות חיים.

אחר כל הדברים האלה, ויקץ הרב בעל מקדש מלך, וירא והנה הוא יושב בשדה, ושוב אין כאן לא בית ולא ארמון, לא חדרים לא שלחן ולא כלים מאומה. והאיש משתאה ומחריש לדעת מה זה ועל מה זה והיכן הוא. ויזכור את המקום אשר היה בשבת קודש, ואת המחזה אשר חזה בהקיץ ובחלום. וישא עיניו וירא ממרחק, והנה אנשים רבים באים מן השדה וההר, ונרות בעששית זכוכית בידם להאיר על הארץ. ובהתקרבם אליו, חקר ודרש מהם באיזה מקום הוא כאן? ונודע לו שהוא בעיר הקודש צפת. והשדה, היינו ההר הזה, הוא בית מועד לכל חי [בית הקברות]. וישאלו אנשי המקום אותו לאמר, מי הוא ומאיזה מקום הוא? ואמר, אל תשאלו ממני דבר, רק הגידו נא לי מאין באתם עתה באישון לילה כל המחנה הזה אשר פגשת? וישיבו אותו דבר, כי בליל שבת קודש העבר נפטר פה [בסמוך] אדם חשוב תלמיד חכם זקן אחד בן שמונים, ועתה אחר עבור איזה שעות בליל מוצאי שבת, הביאוהו לקבורה בבית החיים בצפת, והלכו ללוותו, וכעת ישובו לביתם. והוא עמד מרעיד, בזכרו את כל המחזה בחזיונו בשבת בהקיץ, ואחר כך בחלומו. ותפעם רוחו בקרבו, על אמיתת הדברים עתה ממש, ועל שכבר הביאוהו משמים כעוף יעופף ממרחק עד הלום למחוז חפצו לעיר הקודש צפת, אשר אוה למושב לו בקרבה. ולא סיפר להם מאומה, רק זאת הגיד באתרא דלא ידעי ליה, כי צורבא מרבנן הוא, וכי אינו יודע לאיזה מקום לפנות עתה ללינת לילה. והיו גם כן באותו מעמד בתוך העם שבעה בנים של אותו זקן הנפטר, והתחילו כל אחד מהם לבקש את האורח הלזה שיבא אצלו ללון. והוא אמר, אל תהי מריבה ביניכם אודותי, והנני אם ירצה ה' למלאות רצון כל אחד מכם, להיות בכל לילה אצל אחד מהשבעה בנים. וכן היה. ונפטר על ידי זה מעונשו שקיבל עליו בחלום הלילה כנזכר. והרב בעל מקדש מלך זכר את כל אשר נעשה עמו, וכאשר ראה בחלומו לא נפל דבר ארצה. עד כאן לשון ספר מסעות ירושלים. (הובא באוצר פלאות התורה).

”וְעַתָּה אִם שָׁמוּעַ תִּשְׁמָעוּ בְּקֹלִי וּשְׁמַרְתֶּם אֶת בְּרִיתִי וְהִייתֶם לִי סִגְלָה מִכָּל הָעַמִּים
כִּי לִי כָּל הָאָרֶץ” (יט, ה)

הקדוש ברוך הוא בחר בעם ישראל בזכות יחוסם וענוותנותם

יש לפרש בפסוק זה, לפי המובא בספר מבחר פנינים (כאן), מעשה במלך שהיה יושב בהיכלו, והיו לפניו כמה מעלות לשיבה. באו שלושה בני אדם אצלו, וישבו לפניו בלי רשותו. האחד ישב למטה, והאחר ישב במעלה הגבוהה מרעו, והשלישי בגבוהה ביותר. ויחר למלך מאוד על שישבו כך בלא רשותו. ויאמר לראשון היושב ראשונה במלכות, מה ראית להושיב את עצמך למעלה? אמר לו חכמתי היא שעמדה לי. שאל לשני כזאת, ואמר לו, היחוס שלי, הוא שעמד לי, והגביה אותי לישב למעלה. אחר כך שאל לשלישי, מה ראית לשבת למטה מכולם? אמר לו, אדוני המלך, יודע אני בעצמי שאני שפל משניהם. אמר לו המלך, חייך שאתה החכם והמיוחס מבין שניהם ועתה קום ועלה למעלה.

והנה עם ישראל נתעלו ביחוס יותר מכולם, שאנו בני האבות הקדושים, ואילו האומות יחוסם מבלבל לגמרי, וכמאמר הגמרא (ברכות כה). בא סנחריב ובלבל את כולם. גם ישראל נתעלו במדת הענוה, וכמו שאמרה הגמרא (חולין פט). על הפסוק (דברים ז, ז) לא מרובכם מכל העמים חשק ה' בכם ויבחר בכם, כי אתם המעט מכל העמים. ולכך אמר להם הקדוש ברוך הוא לישראל, חושקני בכם, שאפילו בשעה שאני משפיע עליכם גדולה, אתם ממעטים עצמכם לפני. נתתי גדולה לאברהם, אמר לפני (בראשית יח, כז) ואנכי עפר ואפר. נתתי גדולה למשה ואהרן, אמרו (שמות טז, ד) ונחנו מה. לדוד, ואמר (תהלים כב, ד) ואנכי תולעת ולא איש. אבל עובדי כוכבים אינן כן, נתתי גדולה לנמרוד, אמר (בראשית יא ד) הבה נבנה לנו עיר. לפרעה, אמר (שמות ה, ב) מי ה' אשר אשמע בקולו. לסנחריב, אמר (מלכים ב, יח, לה) מי בכל אלהי הארצות וגו'. לנבוכדנצר, אמר (ישעיה יד, יד) אעלה על כמתי עב. לחירם מלך צור, אמר (יחזקאל כח, ב) מושב אלוקים ישבתי בלב ימים. ועכשיו כשנתן הקדוש ברוך הוא את התורה לישראל זכו גם לחכמה.

וזהו שנאמר כאן ”ועתה אם שמוע תשמעו בקולי”, שתקבלו את התורה, ”והייתם לי סגולה”, ”סגולה” הוא מלשון הניקוד ”סגול”, שלו שלש נקודות, האחת גבוהה מרעותה. כלומר שאתם מיוחסים וענוים וחכמים, ואם כן אתם יכולים לעלות למעלה, שמי שיש לו באמת את המעלות האלה, הוא ראוי לישב למעלה.

עם ישראל צריכים להרגיש שהם משרתים, ובהו יהיו לי סגולה

המגיד מדובנא (אהל יעקב, כאן) מבאר פסוק זה, על פי משל לעשיר שמתה עליו אשתו. לימים כשהחליט לשאת אשה, עלה בדעתו שלא יקח אשה עשירה, אלא את אחת הנערות המשרתות אצלו, להיות לו לאשה. וכשבא לקחתה לאשה, אמר לה, עד עתה היית משרתת כמו כל המשרתות, אבל עכשיו את נהפכת להיות גברת הבית. דעי לך, כי המעמד הזה של גברת הבית, אין בו רק זכויות, אלא יש בו גם חובות, ועוד יותר מכל המשרתות. הרי לכל משרתת תפקיד מסוים, האחת אחראית על הכלי כסף, והאחת על הכלי זהב וכו'. אבל את תהיי אחראית על הכל, ומה שנגרע מעבודת איזו משרתת, אותו אדרוש ממך, כיון שאת עקרת הבית. וכי תאמרי, אם כן מה היתרון שלי על כל המשרתות, ובמה יודע שאני גברת הבית ואתה אישי? פשר הדבר נחלק בין שנינו, כי אני אשתדל להטות לך חן וחסד ולהרים קרנך למעלה ראש כיאות לגברת. אמנם את לא כן תדמי, אלא תתני בלבך, כי נעשית שפחה כפולה, ועבודתך כפולה בשמירת כל הכלים. ועל ידי זה הרבה גאונך וגאוותך. ואילו יגבה לבך בקרבך ותרגישי שאת גברת הבית, ואת כל אשר לי, תשליכי אחר גוון, הנה כבודך בקלון תמירי.

הנמשל הוא לעם ישראל, הקדוש ברוך הוא בחר בנו והבדילנו מן העמים להיות לו, והנה הדבר כולל שני דברים, ראשית, ההתרוממות של עם ישראל על כל העמים ואהבתו הגדולה אלינו. והשנית, הוא מה שמוטל על עם ישראל לשמור ולעשות את כל מצוות התורה, והכל תלוי רק בישראל. והעצה הטובה להצליח בכך הוא, שלא נתפאר ונתגאה ברום מעלתנו, שאם כן, נוכל לגרוע מהעבודה המוטלת עלינו, ותתקלקל האהבה של הקדוש ברוך הוא אלינו. ולכן אנו צריכים להרגיש בנפשנו, שנעשנו עבדים ומשרתים להקדוש ברוך הוא, ולהיות עינינו פקוחות על כל עבודת הקדוש ברוך הוא, ובקיום התורה והמצוות, בשקידה ויגיעה רבה, וכך תהיה אהבת ה' אתנו לנצח.

וזהו שאמר הכתוב "ועתה אם שמע תשמעו בקולי", אם תרצו להתמיד בדבר, לשמוע בקול ה' ולשמור כל מצוותיו וחוקיו לבל לסור מהם, "והייתם לי סגולה מכל העמים", אז אני ארים קרנכם וארבה כבודכם, אך זה בתנאי "ואתם תהיו לי ממלכת כהנים וגוי קדוש", כלומר אתם לעצמכם תרגישו שאתם כהנים משרתים, ושאתם צריכים להרבות בחיוב העבודה, וכך תוכלו לעמוד בתפקידכם, לשמור ולקיים את הכל, ותהיה אהבת ה' מתמדת עליכם.

מעשה נורא בזוה"ק בסגולת העשבים

יש לרמוז כאן בפסוק רמז גדול, על פי דברי הזוהר הקדוש (יתרו דף פ' רע"א) תניא, אמר רבי יוסי, פעם אחת הייתי מהלך בדרך, ובני רבי חייא היה עמי. ובעוד שהיינו הולכים בדרך, מצאנו איש אחד שהיה מלקט בשדה עשבים לרפואה. התקרבו אליו ואמרתי לו, בן אדם, קשר הכולל הרבה קשרי עשבים למה הוא לך? [שהיה לו הרבה קשרי עשבים מינים ממינים שונים, כל אחד בפני עצמו, ואחר כך קשר את כולם יחד], ואותו האיש לא זקף ראשו ולא ענה כלום. חזרתי עוד הפעם ואמרתי לו, ולא ענה כלום. אמרתי לבני רבי חייא, איש זה, או שאזוני אטומות, או שהוא שוטה, או שהוא חכם. ישבנו אצלו לראות את מעשיו.

אחר כך ליקט את אותם העשבים וקשר אותם יחד וכיסה עליהם בעלי גפנים, ואמר לנו, אני רואה שאתם יהודים, ואומרים על היהודים שהם חכמים, אם לא הייתי חס עליכם עכשיו, הייתם מרוחקים מבני אדם כמצורע הזה שמרחיקים אותו מכל הבני אדם. כי אני רואה שריח של עשב אחד שהיה קרוב אליכם נכנס דרך החוטם בגופכם, ועל ידי זה תהיו מצורעים שלושה ימים. אלא אכלו את אלו שומים המדבריים של השדה, ותתרפאו. אכלנו מהם, כי היו נמצאים לפנינו, ונרדמנו ונקשרנו בזיעה זמן רב. אחר כך התעוררנו ואמר לנו האיש ההוא, עתה אני רואה שאלהיכם עמכם, שהרי מצאתם אותי ונשלמה רפואת גופכם על ידי.

אחר כך אמר לנו, ראיתם שלא זקפתי ראשי ולא דברתי עמכם, משום שאבי היה חכם בסגולת העשבים יותר מכל בני דורו, ולמדתי מאבי הדרכים של כל העשבים שיש בהם דברים אמיתיים. ואני בכל השנה דירתי בין העשבים, ועשב זה שראיתם שכיסיתי אותו בעלי הגפנים הללו, הוא נצרך לי, כי בביתי יש מקום אחד והוא לצד צפון, ובמקום ההוא תקוע ריחיים אחד, ומהעין של אותו ריחיים, יוצא מזיק בצורת אדם עם שני ראשים וחרב חדה בידו, ובכל יום הוא מצער ומפחיד אותנו. וליקטתי עשב זה כדי להרוג את אותו מזיק. בואו אחרי ותראו את כוחו של העשב הזה, ומה שהקדוש ברוך הוא גילה בעולם, ואין מי שיודע דרכיו בכל דבר.

הלכנו אחרי אותו האיש, ובעוד שהיינו הולכים בדרך, כפף את עצמו לנקב אחד שבארץ, ושם מאותו העשב בנקב, ויצא משם נחש אחד וראשו היה גדול. לקח סודר אחד וקשר את הנחש כמו שקושרים גדי. ואנו היינו יראים מהנחש. אמר לנו, בואו אחרי ואל תיראו. הלכנו אחריו עד שהגענו לביתו, וראינו את המקום ההוא בחושך אחורי כותל אחד. לקח נר אחד והדליק מדורה של אש להאיר סביב המקום ההוא. כי לרוב החושך לא הספיק נר אחד, אמר לנו, ממה שתראו לא תפחדו ולא תדברו כלום.

בתוך כך, התיר את הנחש מקשריו, וכתש במכתשת מאותם העשבים שליקט ושם אותם בראש הנחש. נכנס הנחש בעין של הריחיים, ושמענו קול רעש שכל המקום נודעזע, ופחדנו עד שרצינו לצאת. אחז אותו האיש בידינו ואמר לנו, אל תפחדו, קרבו אצלי. בתוך כך יצא הנחש והיה שותת דם. לקח האיש ההוא מאותו העשב ושם בראשו של הנחש כבתחילה, ונכנס הנחש עוד הפעם בעין של הריחיים. לשעה קלה ראינו שיצא מהעין ההיא אדם אחד עם שני ראשים, והנחש היה כרוך סביב צוארו. חזר ונכנס בעין ההוא של הריחיים ויצא, וכן היה ג' פעמים. בתוך כך נעקר הריחיים ממקומו, כי רצו לצאת הנחש ואותו אדם ביחד. אך עין הריחיים היתה צרה לצאת דרך שם שניהם יחד, ויצאו האיש והנחש ונפלו ומתו שניהם, ואנחנו פחדנו מאוד. אמר לנו אותו האיש, זהו כוחו של העשב שלקטתי לפניכם, שיש בכוחו לשבר ולהרוג את המזיקים ואת החיצונים. ובשביל זה לא דברתי עמכם ולא זקפתי ראשי בשעה שקרבתם אלי, לפי שהייתי צריך לדייק ולכוין היטב במעשי שלא אבלבל בין העשבים.

ואמר לנו עוד, אילו היו יודעים בני אדם החכמה של כל מה שנטע הקדוש ברוך הוא בארץ, וכח של כל מה שנמצא בעולם, היו מכירים את כח רבונם בחכמתו הגדולה. אבל הסתיר הקדוש ברוך הוא חכמה זו מבני אדם, כדי שלא יטו מדרכיו, ולא יבטחו בחכמה ההיא, וישכחו את הקדוש ברוך הוא.

ממשיך רבי יוסי ואומר, כשבאתי וסיפרתי דברים אלו לפני רבי שמעון, אמר לי, ודאי אותו האיש היה חכם. בא וראה, אין לך שום עשב שצומח בארץ שאין בו חכמה גדולה וכוחו גדול בשמים. למשל, בא וראה מן האזוב, שבכל מקום שהקדוש ברוך הוא רוצה לטהר את האדם, באזוב הוא נטהר. והטעם הוא, כדי שיתעורר כוחו שלמעלה הממונה עליו. כי כח ההוא שממונה עליו, כשמתעורר, הוא מבער רוח הטומאה והאדם נטהר. ועליך אני אומר, ברוך הקדוש ברוך הוא שהצילך מהצרעת ומהמזיקים, עד כאן דברי הזוהר הקדוש.

על פי זה יש לפרש כאן את הכתוב, היות ונתבאר שהקדוש ברוך הוא ברא סגולות גדולות ועצומות בעשבי השדה, ונתן בהם כח גדול, לזה נאמר, "ועתה אם שמוע תשמעו בקולי ושמרתם את בריתי", היינו שעל ידי שתקבלו עליכם את התורה, "והייתם לי סגולה", היינו שתקבלו את כל כוחות סגולות העשבים, כי תכלית כח סגולות העשבים הוא להעיד על כח סגולת התורה, ולכן הדבק בתורה עצמה, היא תהיה לו לכח ומגן עצום, במקום הכוחות של סגולות העשבים.

והייתם לי סגולה כניקוד סגול

הסבר נוסף בפסוק מצאנו לרבנו שמשון מאוסטרופלי זיע"א שכתב בספרו קהלת משה (ריש הספר דף י"א, וגם בלקוטי שושנים דף ט"ז) ששם הוי"ה ב"ה מתחיל באות יו"ד. וכן שם ישראל מתחיל ביו"ד, וגם שם ירושלים מתחיל ביו"ד. והנה שלשה יודי"ן, אם תצרפן זו ליד זו יוצרות את הניקוד סגול, וזהו מה שנאמר "והייתם לי סגולה", שהקדוש ברוך הוא, ישראל וירושלים, יהיו באחדות, בזמן שעושים רצונו של מקום, ואז יהיו כמו "סגול". וזהו בזמן שהיה בית המקדש קיים וירושלים בנויה על תילה. אבל אחרי שנחרבו בית המקדש וירושלים, נסתלקה היו"ד של ירושלים, ונשארו היו"ד של שם הוי"ה, והיו"ד של ישראל, ונעשו כמו הניקוד צירי, שהם שתי נקודות זו ליד זו. וזה שנאמר בתהלים (צא, טז) עמו אנכי בצרה, ובמדרש פליאה דרשו, אל תקרי בְּצָרָה אלא בְּצָרָה, ולהאמור מבואר כשהקדוש ברוך הוא ביחד עם ישראל, ונשארו שני יודי"ן של הוי"ה ושל ישראל כצורת הניקוד צירה.

והוסיף על זה בספר ילקוט המוסר ואבני השהם (ח"ב יתרו, עמ' קי"ג) שבמדרש שאלו, למה "ירושלים", והשיב לו חברו "הוא". וביארו את כוונת המדרש, ששאל השואל, למה ירושלים כמעט בכל התנ"ך מופיעה כשהיא חסרה אות יו"ד? והשיב "הוא", רוצה לומר, משום שעל ידי חורבן בית המקדש, נחסרו האותיות ו"ה משם הוי"ה, ונחסרה האות אל"ף מהמילה כסא, ונשארו כס. כמו שנאמר (שמות יז, טז) כי יד על "כס יה", שנכתבו כאמור חסרות. והנה כל האותיות החסרות יחד הן האותיות הו"א, האותיות ה"ו משם הוי"ה והאות אל"ף מהמילה כסא. וכיון שאלו חסרות מפני הגלות, לפיכך גם נחסרה מירושלים היו"ד האחרונה, וכאמור שבגלות נסתלקה האות יו"ד מירושלים. וכשיבנה בית המקדש ותבנה ירושלים, אז ישתלם שם הוי"ה ברוך הוא, ויהיה הכסא שלם, וישתלם גם השם ירושלים. וכן אמרו רבותינו ז"ל (מדרש שוחר טוב תהלים ריש מזמור צ"ז) אין השם שלם ולא הכסא שלם עד שימחה שם זכר עמלק הרשע, במהרה בימינו אמן.

מובטח לעם ישראל שישארו בצביונם ובצורתם כמו הסגול

עוד נראה לבאר זאת בדרך נוספת, כי הניקוד סגול תכונתו, שבכל צד אשר אתה מהפכו, נשאר בצורתו, "סגול". כך הבטחה היא לישראל, שלעולם ישארו בצביונם ובצורתם, ועל אף מאורעות הזמנים והגלויות, לא ישפיע עליהם הדבר לשנותם, שלעולם ישארו ישראל. וכבר אמרו חז"ל (סנהדרין מד.) ישראל אף על פי שחטא "ישראל הוא". (ילקוט המוסר ואבני השהם, ח"ב, יתרו עמ' קי"ד, משם הרה"ק ר' דוד מלעלוב זצ"ל).

”עם סגולה” ע”י שמירת העינים והפה

עוד דרשו דורשי רשומות (מובא בהגדת באר החיים, בידרמן, עמ' כ”ה), כי צורת הניקוד סגול היא משתי נקודות בשורה העליונה, והן מרמזות לשתי עינים, ותחתיהן ישנה נקודה אחת, הרומזת לפה. וזה מה שהקדוש ברוך הוא מבקש מן האדם ”והייתם לי סגולה” היינו שאת ה”סגול” הזה [דהיינו את העינים והפה] יתנו לו, על ידי השמירה עליהם רק בדברי קדושה וההרחקה בדברי עבירה.

”וַיֹּאמֶר ה' אֵל מֹשֶׁה לֵךְ אֶל הָעָם וְקַדְשֵׁתָם הַיּוֹם וּמָחָר וּכְבָסוּ שְׂמֹלֹתָם” (יט, י)

צריך לעקור את שורש התאוה על ידי לימוד התורה

המגיד מדובנא (אהל יעקב) נשא משלו, לאדם שלקה בעורו ועלתה מוגלה בידו, הלך לרופא שבעיירתו, ונתן לו סמי מרפא והנה נרפא הנגע. אולם למחרת עלתה חזוית במצחו. הלך לרופא אחר, שילם לו שכרו מושלם והלה משח לו משחה על הפצע, ואכן לאחר זמן קצר נעלם כמות שהיה. אך שוב השכם בבוקר נוכח לראות לדאבון לב שצמח לו פצע חדש על אפו. וכמעשהו בראשונה ובשניה, כן בשלישית וחוזר חלילה. יעץ לו ידידו הטוב, מה לך לכלות ממונך כוחך וזמנך על רופאים זוטרים אלו, סע לעיר הגדולה, שם נמצא רופא יחיד מומחה, אמנם משכורתו היא ”עשרת מונים”, אך בוודאי על ידו תיפטר מפצעים אלו אחת ולתמיד. שמע לדבריו ועשה כעצתו, הגיע לרופא הגדול, וזה נתן לו לבלוע כדורים מיוחדים, למחרת ראה כי ”כולו הפך לבן” הנה הוא מלא פצעים מכף רגל ועד ראש, ניגש בחרי אף אל הרופא ואמר לו, למה זה רימיתני, ומדוע עוד הגדלת את פצעיי. הסביר לו הרופא באר היטב, שורש הפצעים הינם מחמת מחלה פנימית שהדם שלך מזוהם, ועל כן יוצאים בגופך הפצעים. עד עתה, כל אותם הרופאים טפלו רק בפצעים החיצוניים, על כן הסירו ממך נגע במקום פלוני, אך שוב הופיע נגע חדש במקום אלמוני. אמנם אני ראיתי את שורש ומקור הנגע, ונתתי לך סמי רפואה למקור המחלה, על כן יצא כל הזיהום ופרץ חוצה, ועתה בנקל תתרפא מכל הפצעים החיצוניים, ושוב ”לא תוסיף לראותם עוד עד עולם”.

הנמשל הינו, שהדרך הנכונה ללחום ביצר ולעקור את התאוות, היא על ידי המלחמה בשורשה הפנימי, שהוא שורש פורה ראש ולענה, ולא להלחם בתאוה פלונית או אלמונית, כי למחר יתאוה למשהו אחר... רק אם יעקור את שורש הרע, ייפטר מכל אותם יצרים קשים

ורעים. וכיצד יעקור מפנימיותו את רוע התאוה? הדרך לכך היא רק על ידי לימוד התורה והתחזקות בתפילה.

"וַיֵּצֵא מֹשֶׁה אֶת הָעָם לְקִרְאָת הָאֱלֹהִים מִן הַמַּחֲנֶה וַיִּתְיַצְבוּ בְּתַחֲתֵית הַהָר" (יט, יז)

ניסים ונפלאות שנעשו בהר סיני

במסכת שבת (פט.) איתא, שבשעה שבאו ישראל להר סיני נעשו להם ניסים ונפלאות במקום זה, וכנרמז במילה "סיני" שהוא בחילוף אותיות "ניסי".

וכתב על כך המפרש "מרכבת המשנה" על המכילתא (שם אות ז'), שההר נתלש ממקומו, וישראל היו עומדים תחתיו צפופים על פי נס, ורגליהם נטולים מן הארץ, לא נגעו רגליהם בקרקע, אפס באויר היו עומדים על פי נס, כי כמו שנפתחו שבעה רקיעים כן נפתחו שבעה ארצות למטה, ועם ישראל עמדו באויר. ע"כ.

דבר פלא מצאנו בספר בן יהוידע על מסכת שבת (פט., ד"ה שם הר) בשם האר"י ז"ל על מה שמבואר בגמ' שנעשו ניסים לישראל בהר סיני, שאחד מן הניסים הגדולים שאירעו בהר סיני היה, שבשעת מתן תורה נעשה כל השטח סביב ההר ריק מאויר, ובדרך הטבע אי אפשר היה להתקיים ולעמוד אפילו שעה אחת בלא אויר, ובני ישראל היו עומדים סביב ההר, בדרך נס בלא אויר כלל.

ולפי זה נראה לי להוסיף, שנמצא גם כן שזה ששמיעת הקולות של הדברות וקול השופר בשעת מתן תורה, ושהיה הקול הולך וחזק מאד, היה הכל בדרך נס, שהנה בספר הברית (מאמר י"ז פ"ה ופ"ו) כתב שחוש השמיעה תלוי באויר, ובלי אויר לא ישמע גם קול פעמון המצלצל. ואם כן זה שהיה הקול הולך וחזק מאד בשעת מתן תורה, על כרחך שהיה בדרך נס, שהרי בכל שטח של הר סיני לא היה אויר.

הרים שנעקרו ממקומם

אחד מהניסים והנפלאות שהיו במתן תורה היה, שנעקרו הרים ממקומם והגיעו בפועל לרגל מעמד מתן תורה, כדאיתא במכילתא דרבי ישמעאל (כאן, מסכתא דבחדש פרשה ה'), כשעמד הקדוש ברוך הוא ואמר אנכי ה' אלהיך, היו ההרים מתרעשים והגבעות מתמוטטות, ובא תבור מבית אלים וכרמל מאספמיא, שנאמר (ירמיה מו, יח) יחי אני נאום המלך ה' צבאות שמו, כי כתבור בהרים וככרמל בים יבא. וכן איתא במסכת מגילה (כט.) ומה תבור וכרמל שלא באו אלא לפי שעה ללמוד תורה וכו'. ומבואר שההרים נעקרו ממקומם ממש.

ויותר מכך איתא בילקוט שמעוני (שופטים רמז מ"ז) שהר הכרמל היה שט בים עד שהגיע למדבר. ועיין עוד ברבינו בחיי (לקמן פסוק כ"ד) שזה מה שנאמר בתהלים (קיד, ד) "ההרים רקדו כאלים" ואין זה משל, אלא מציאות, וכמו מה שכתוב שם, "הים ראה וינוס" זה מציאות ולא משל.

ודע שלא רק בשעת מתן תורה נעקרו הרים ממקומם, אלא גם בשעת קריעת ים סוף כבר נעקר הר ממקומו, וכמו שמצינו בדרשת חז"ל במכילתא פרשת בשלח (מסכתא דויהי פרשה ג'), רבי יוסי הגלילי אומר, כשנכנסו ישראל לים כבר הר המוריה נעקר ממקומו, ומזבחו של יצחק הבנוי עליו, ומערכתו הערוכה עליו, ויצחק כאילו עקוד ונתון על המזבחה, ואברהם כאילו פשט ידו ולקה את המאכלת לשחוט את בנו.

כפיית ההר כגיגית

והנה חלק מהנסים שנינו בגמ' שם (פח). מהו "בתחתית ההר"? מלמד שנתלש ההר ממקומו, וכפה עליהם כגיגית, ואמר להם הקדוש ברוך הוא, אם אתם מקבלים התורה, מוטב, ואם לאו שם תהא קבורתכם. עד כאן. ובדומה איתא במכילתא (פרשה ג') "ויתצבו", נכפפו, מלמד שנתלש ההר ממקומו, וקרבו ועמדו תחת ההר. שנאמר (דברים ד, יא) ותקרבו ותעמדון תחת ההר. עד כאן.

בענין זה של כפיית ההר כגיגית יש לשאול דלמה הוצרך הבורא יתברך לדבר זה הרי עמ"י אמרו נעשה ונשמע על רצונם לקבל את התורה, ועוד מהו שאמר "שם" היה לו לומר "כאן" תהא קבורתם.

מבארים התוספות (שבת פח. ד"ה כפה), שאף על פי שעם ישראל כבר הקדימו נעשה לנשמע, מ"מ היה חשש שמא יחזרו בהם, בשעה שיראו את האש הגדולה, ולכן כפה עליהם הקב"ה ההר כגיגית.

דרך נוספת לבאר את הצורך המיוחד בכפיית ההר כגיגית, כתב בספר יושב אהלים (ענתבי, בדרשה לליל פסח עמ' תק"כ בהוצאת מכון הכתב) בשם השל"ה הקדוש, משום שעל ידי מעשה כפיית ההר, הם נחשבו כמתים, שהרי היו כקבורים באדמה, ועל ידי כן פסקה מהם זוהמת הנחש, [שהרי בקבורה פוסקת טומאת הנחש] ורק על ידי כך היו ראויים לקבל את התורה. ועוד עיין שם.

בדרך אחרת ביאר מרן הבעל שם טוב הקדוש (כתר שם טוב סי' מ"ז), שאין כל כך רבותא להכריז "נעשה ונשמע" בשעה שהם שרויים במצב הארה זכים ומצוחצחים, אחר מ"ט ימי הספירה שהכינו עצמם לקראת קבלת התורה. ומכיוון שידע הקדוש ברוך הוא שלא לעולם יישארו במצב טוב, ויבואו גם ימי החשיכה, על כן כפה עליהם הר כגיגית, כדי שיקבלו על עצמם עול תורה בכל אופן ומצב, אף כשיהיו צריכים לכופ עצמם לכך, והיא היא עיקר קבלת התורה.

תשובה אחרת אמר הרב הקדוש הרמ"מ מלעלוב זי"ע, שכשעמדו בהר סיני, פסקה זוהמתן ובטל מהם יצר הרע. אלא שבמצב כזה, שוב אין חפץ להקדוש ברוך הוא בעבודתם, שהרי כבר יש לו בשמים ממעל רבי רבבות מלאכים שרפים ואופנים שאין בהם יצר הרע, ואינו נצרך גם לברואי מטה, אם אין בהם יצר הרע. על כן כפה עליהם הר, שהוא היצר, כפי שהגמרא (סוכה נב.) כותבת על היצר שהוא נדמה ל"הר" גבוה, כלומר שהחזיר להם את היצר הרע כבראשונה, ובוה חזרה מעלתם למקומה, שמעתה יהיה להם במי ובמה להלחם, ולאיש אשר אלה לו, לו חפץ ה' לתת את התורה.

מדרגת האדם ניכרת דווקא כשהוא טרוד

ועל מה שאמר שם ולא כאן ענה על כך הגאון רבי חיים שמואלביץ זצ"ל (מוכא במנחת ערב ע"ז עמ' כ"ו ובספרים רבים), בדרך דרש, דכאן מונח יסוד גדול בעבודת האדם את בוראו, דרך בני אדם לתרץ את חוסר עבודתם את הבורא, באמירה לכשיגיעו ל"שם", לכשהמצב ישתפר, ויסתלקו המפריעים, או אז ילמדו, או יתפללו... וזאת רמזו כאן חז"ל בלשונם "שם תהא קבורתכם", כי האמירה "שם", היא בבחינת "תהא קבורתכם", כי כאן נעוץ כשלונו של האדם, אחרי שהיצר הרע כבר ידאג שה"שם" הזה לא יבוא לעולם, ולבסוף ימצא האדם את עצמו עומד ריקם...

וכבר פירשו הרבה מגדולי המוסר והחסידות (בן פורת יוסף מקץ ד"ה וזהו תכלית פתרון) את דברי התנא (אבות פ"ב מ"ד), אל תאמר לכשאפנה אשנה, שמא לא תפנה. היינו, "אל תאמר לכשאפנה אשנה", אל יאמר האדם, כאשר אזכה, וראשי ולבי יהיו פנויים מכל טרדה, אז אשב ואלמד בהתמדה עצומה. אל תאמר כך, מדוע? "שמא", אולי מה שהקדוש ברוך הוא מחפש ממך הוא דוקא, את ה"לא תפנה", חפצו לראות כיצד הנך עובד אותו דוקא כשלבך אינו פנוי מטורה וטרדות, כיון שזו אינה חכמה לעבוד את ה' כשהכל בסדר, ומדרגתו האמיתית של האדם ניכרת דווקא בהיותו טרוד, אם אז על אף הטרדות בכל זאת הוא עובד את הבורא יתעלה.

” וַיְדַבֵּר אֱלֹהִים אֶת כָּל הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה לְאַמְרָ” (כ, א)

מאמרים חוצבי להבות בחיוב הגדול לעסוק בתורה יומם ולילה

פרשתנו עסוקה בקבלת התורה, ושעם ישראל נצטוו להכין את עצמם קודם לכן, ואת כל המעמד הגדול של מתן תורה, ועל הפסוק (שמות יט, יז) ”ויתיצבו בתחתית ההר”, ידועים דברי הגמרא (שבת פח.) שדרשו, מלמד שכפה הקדוש ברוך הוא עליהם את ההר כגיגית ואמר להם, אם אתם מקבלים התורה מוטב, ואם לאו, שם תהא קבורתכם. ובמדרש (כת”י ילקוט, ע”י תורה שלמה) כתוב שאמר להם בלשון אחרת, ואם לאו, אחזיר את העולם לתוהו ובוהו. ולכך נדבר מעט דברים במעלת התורה, קדושתה ודרכי השגתה.

כתב הרב ראשית חכמה (בהקדמתו אות כ”א והלאה) בשם הזוהר (ויקרא דף כ”ב ע”א) בא וראה, סוד הדבר, אין כנסת ישראל עומדת לפני המלך אלא בתורה. שהרי כל זמן שישראל שבארץ עוסקים בתורה, כנסת ישראל שהיא השכינה שורה עמהם. אך כשמתבטלים מהתורה, אין כנסת ישראל יכולה להמצא עמהם אפילו שעה אחת. עד כאן. ועיקר תורה לשמה הוא לדעת אותה כדי לקיים מצוותיה. ובעוד שיעסוק בה, אף על פי שיעסוק בה שלא לשמה, מתוך שלא לשמה בא לשמה (כדאיתא בפסחים נ:). וכן אמרו בירושלמי (חגיגה א, ז), הלוואי אותי עזבו ותורתי שמרו, שהמאור שבה היה מקרבן אצלי. ועוד, שהעוסק בה על מנת לקיים, חשוב לפניו יתברך כאילו קיים.

ומבואר ברעיא מהימנא ובתיקונים שעיקר עסק התורה הוא למעשה, וזה לשון הרעיא מהימנא (פנחס דף ר”ט ע”א) כי התורה נקראת עץ, כמו שכתוב (משלי ג, יח) עץ חיים היא למחזיקים בה. ואדם הוא עץ, כמו שנאמר (דברים כ, יט) כי האדם עץ השדה, והמצוות שבתורה דומות לפירות, ומה כתיב בו (דברים כ, כ) רק עץ אשר תדע כי לא מאכל הוא אותו תשחית וכת, ”אותו תשחית” מהעולם הזה, ”וכרת” מהעולם הבא, ומשום זה הוא צריך לעקור את עצמו מאותו מקום שיש שם רשעים, שלא יכול להצליח שם בתורה ומצוות, ולנטוע עצמו במקום אחר בין צדיקים, ויצליח בתורה ומצוות. מה אדם בלא בנין נקרא עקר, ואשתו נקראת עקרה, אף התורה כך, בלא מצוות היא נקראת עקרה, ומשום זה אמרו (במשנה באבות פ”א מ”ז) לא המדרש עיקר אלא המעשה. עד כאן מהזוהר.

וממשיך הרב ראשית חכמה (שם אות כ”ז), עם היות שאמר ”זכאה חולקוהו דאינון דמשתדלי באורייתא יממא ולילי”, לשון הפסוק נקט ככתוב (תהלים א, ב) ובתורתו יהגה יומם

ולילה, ולא ישלול בעבור עסק התורה, עסק המעשה, שאפשר לקיים זה וזה. כגון שיעסוק בתורה מעוטר בציצית ותפילין, שהקדמונים היו זהירין בזה הרבה, שלא היו הולכים ארבע אמות בלא ציצית ותפילין, הרי בזה מקיימים תורה ומעשה כאחד. וטעם העסק בתורה יומם ולילה, הוא לדעת אמיתות קיום המצוות ברמיזתם וסודם כראוי. וזה רמוז בראש פרשת מקץ (וזהו מקץ דף קצ"ג ע"א) בא וראה כמה יש להם לבני אדם להסתכל ולהתאמץ בעבודת הקדוש ברוך הוא, ולעסוק בתורה ימים ולילות, כדי שידעו ויתבוננו בעבודתו יתברך. ע"כ. ראה, כמה חיוב מוטל עלינו לעסוק בתורה, וממנה תתעורר היראה, שנאמר (תהלים יט, י) יראת ה' טהורה עומדת לעד, וכל מציאות ספר תורה ותפילין, הוא להזכיר לעסוק בתורה בתמידות שנאמר (שמות יג, ט) למען תהיה תורת ה' בפיך, והיינו (יהושע א, ח) לא ימוש ספר התורה הזה מפיך.

מעלת החושק בתורה

אדם שחושק בתורה כל כך, עד שביום ובלילה לא יחשוב בדבר מדברי העולם אלא בה, בודאי שישגי מעלה נפלאה בנשמתו, ולא יצטרך לסיגופים ותעניות, שאין הדבקות תלוי אלא בחשק ואהבת התורה, עד שיחשוק בה כאהבת תשוקתו, וגם בהתמדת השכמת חצות לילה בחשק.

הבט וראה בחנוך ואליהו ומשה רבנו עליהם השלום, אשר עלו למרום בחיים ונכנסו בתוך להבות אש, וניתן לחנוך להיות ראש המלאכים, ואליהו מלאך הברית, ולמשה להלחם עם כת האכזרים ולנצח האדירים, ותורה לישראל הוריד. וכמה מהשלמים אשר מנו חכמים, שנכנסו לגן עדן בגוף ובנפש. ואף השלמים שלא נכנסו כמותם, והם קבורים בקבריהם, אין הרקבון שולט בהם, מסיבת שגופם נהפך לאור בהיר ובנשמה מאיר, ואין הרקבון שולט כי אם בגוף בולט. הרי שביד האדם להזדכך חומר שלו ולהעלותו בבחינה רוחנית על עסקו בתורה ומצוות, כי בטורח עסקו בהם מתמרקת קליפת החומר מעליו. כי הזיעה שמזיע בעסקו בהם, ממחה את החומר ומזכך אותו, כשמש המכה ברוב חמימותה במחנות הזהב ומהפך עפר מן האדמה לעפרות זהב. כי יש זהב שנעשה מחמימות השמש המכה באותו מקום, כך גם כן חמימות התורה שנמשלה לאש דכתיב (דברים לג, ב) אש דת למו, ועסק מצוותיה מהפכים את הגוף לצורה.

ההפרש בין מאכל התורה למאכל עבירה

וכתב בשבט מוסר (פרק י' ד"ה ודע) ודע בני, שהתורה נקראת מאכל דכתיב (משלי ט, ה) לכו לחמו בלחמי, והעבירה נקראת מאכל, דכתיב (שם ל, כ) אכלה ומחתה פיה, וההבדל בין

שני המאכלים הוא, כי מאכל התורה דהיינו לימודה, מאכל רוחני הוא, וכל עוד שאוכל, מתאוה עוד לאכול ואינו שבע, באופן שמעולם אינו קץ מאכילתה. ואילו מאכל העבירה הוא מאכל גופני, ואחר שאוכל ושבע, קץ באכילתו ומואס בכל מאכל שבעולם. המשל בזה, להנחת השולחן וסילוקו, מאכל התורה דומה לשעה שאדם עורך שולחנו לאכול, והיא נקיה וטהורה (איוב לו, טז) "ונחת שלחנו מלא דשן", אז אדם מתאוה לאכול כל מאכל שיביאו לפניו, כי מחמת רעבונו לא תשבע עינו. ואילו מאכל הזנות ושאר העבירות, דומים לשעת סילוק השלחן, כשהוא מלא קליפות ועצמות ומואס מהמרק הנשפך בו, ואדם קץ לראותו ומואס בכל מאכל. כך הרשעים, אחר שעושים העבירה ושבעין ממנה, מיד מואסים בה, וזהו שאמרו רבותינו זכרונם לברכה רשעים מלאים חרטות, והטעם, שמיד שמילא תאוותו, יצרו מסתלק ממנו, ועולה למעלה לקטרג עליו (בבא בתרא טז), ובאותה שעה רואה בדופי המעשה שעשה ומתחרט, עד שיחזור יצרו בקרבו לחזור להחטיאו. לא כן הצדיקים, האוכלים לחמה של תורה, שכל עוד שאוכלים ממנו מתאווים עוד לאכול ואינם שבעים. והטעם, שכל עוד שאוכל אותו לחם, כל פרוסה ופרוסה שאוכל, דוחה ומגרש חלק מיצרו לחוץ. כי התורה כסם המות ליצר הרע, ונשאר הגוף פנוי ממנו בבחינת הרוחניות, ואין שביעה ברוחניות, כי ראשון ראשון מסתלק למעלה להמליץ עליו לפני המקום.

עסק התורה קורע גזר דין

מוסיף הרב מוסר חכמים השלם (שם עמ' ר"י) שהתורה היא תרופה לכל חטא ועון. וכלשון הזהר פרשת קדושים (דף פ' ע"ב) כל מי שעוסק בתורה, אף על פי שנגזר עליו עונש מלמעלה על עוונותיו, הוא יפה לו מכל הקרבנות והעולות, והעונש ההוא נקרע. ומשום שעוסק בה לשמה, הקדוש ברוך הוא מתפייס עמו. בא וראה, שאין אדם נטהר מעוונותיו לעולם, אלא בדברי תורה, ובגלל כן, אין דברי תורה מקבלים טומאה, בגלל שהיא עומדת לטהר לטמאים האלו, והרפואה נמצאת בתורה. שנאמר (משלי ג, ח) רפאות תהי לשרך ושקוי לעצמותיך, והטהרה נמצאת בתורה, שנאמר (תהלים יט, י) יראת ה' טהורה עומדת לעד. ומה הפירוש עומדת לעד, שהאדם הלומד תורה עומד תמיד באותה טהרה, ואין טהרתו מתבטלת לעולם.

אין "צדיק" שאינו עוסק בתורה

ו**כתב** רבנו בחיי (ויקרא כז, כט ד"ה ובמדרש), שחז"ל דרשו במדרש (תנחומא פרשה ה') על הפסוק (משלי יא, ל) "ולוקח נפשות חכם", אם יהיה האדם צדיק ואינו עוסק בתורה, אינו כלום,

"אלא פרי צדיק עץ חיים", שנאמר (שם ג) "עץ חיים היא למחזיקים בה", שמתוך שהוא בן תורה, ילמד היאך לוקח נפשות, שנאמר "ולוקח נפשות חכם". אתה מוצא ביפתח, מתוך שלא היה בן תורה, איבד את בתו. אימת? בשעה שנלחם עם בני עמון ונדר שנאמר (שופטים יא, ל"א) וידר יפתח נדר לה' ויאמר אם נתון תתן את בני עמון בידי, והיה היוצא אשר יצא מדלתי ביתי לקראתי בשובי בשלום מבני עמון והיה לה' והעליתיהו עולה. וכתוב, והנה בתו יוצאת לקראתו בתופים ומחולות, וכתוב, והיה כראותו אותה ויקרע את בגדיו, ויאמר אהה בתי הכרע הכרעתיני ואת היית בעוכרי. והלא פנחס היה שם? [ואם כן היה לו ליפתח לילך אליו שיתיר לו את נדרו]. אלא בגסות הרוח שהיתה בו ביפתח, שלא רצה ללכת לפניו, אבדה בתו, אמר, אני שופט ישראל ראש הקצינים, אשפיל עצמי ואלך לפניו? אמר פנחס, אני כהן גדול בן כהנים גדולים, אלך אצל עם הארץ? מבין תרויהוון אבדה הדא עלובתא מן עלמא [מבין שניהם, אבדה זו העלובה מהעולם], ושניהם נענשו עליה, פנחס נסתלקה ממנו רוח הקודש. יפתח נתפזרו אבריו במותו, שנאמר (שם יב) "ויקבר בערי גלעד", כלומר בכמה ערים נקבר.

תולעת יעקב

קודם קריעת ים סוף נאמר (שמות יד, י) וישאו בני ישראל את עיניהם ויצעקו אל ה', תפסו אומנות אבותיהם, ועל זה נמשלו ישראל לתולעת שנאמר (ישעיה מא, יד) "אל תיראי תולעת יעקב", מה תולעת זו אינה מכה את הארזים אלא בפיה, והיא רכה ומכה דבר קשה, כך אין להם לישראל אלא תפלה. שהרי העכו"ם נמשלו לארזים, שנאמר (יחזקאל לא, ג) "הנה אשור ארז בלבנון", וכתוב (תהלים כט, ה) "וישבר ה' את ארזי הלבנון". וישראל נוצחים בשביל התורה והתפילה, שנאמר (דברים ד, כט) "ובקשת משם את ה' אלהיך ומצאת", וכתוב (תהלים כ, ח) "אלה ברכב ואלה בסוסים ואנחנו בשם ה' אלהינו נזכיר".

ונאמר (בראשית כז, כב) "הקול קול יעקב", אמרו במדרש, אין יעקב שליט אלא בקולו, שנאמר "הקול קול יעקב", ואין עשו שליט אלא בידי, שנאמר (שם) "והידיים ידי עשו". וכן כתוב (תהלים כ, ח) "אלה ברכב ואלה בסוסים ואנחנו בשם ה' אלהינו נזכיר", וכן אמר משה למלך אדום (במדבר כ, טז), "ונצעק אל ה' וישמע קולנו", אמר רבי אבא בר כהנא, לא עמדו פילוסופים בעולם כבלעם בן בעור וכאבנימוס הגרדי, נכנסו כל אומות העולם אצלו, אמרו לו, תאמין שאנו יכולין להזדווג לאומה זו? [האם ננצח אומה זו?] אמר להם לכו וחזרו על בתי כנסיות ובתי

מדרשות שלהם, אם אתם מוצאים תינוקות מצפצפים בקולם, אין אתם יכולים להם, ואם לאו, אתם יכולים להם. שכך הבטיחם אביהם, הקול קול יעקב, בזמן שיעקב מצוי בבתי כנסיות ובתי מדרשות, אין הידים ידי עשו.

תכלית עסק התורה הוא לברר ניצוצות

היות וענפי הקדושה נתפזרו בעולם, ואין מציאות להם להתברר זולת באמצעות ישראל, וביותר באמצעות עסק התורה, שהיא כאבן השואבת ניצוציה במקום שהם. ובאמצעות מה שילמדו, התורה מגינה ומכפרת עון ומרבה זכויות, כאמרם (ריש פאה) ותלמוד תורה כנגד כולם. ואפילו היו ביד האדם עבירות רבות, על ידי עסק התורה מעלה עליו כאילו הקריב כל הקרבנות המכפרים, שנאמר (ויקרא ז, לו) זאת התורה לעולה למנחה ולחטאת ולאשם.

כאמור תכלית עסק התורה הוא לברר ניצוצי הקדושה אשר נפלו ואשר נאנסו מהקדושה, ולהחזירם ביחוד שלם לכמות שהיו, ואין לך דבר שפוקד עליו להוציא בלעו מפיו, זולת אמצעות עסק התורה. ולכן יעשה התורה עיקר, ויעלה ניצוצי הקדושה שנפלו קודם עולם התיקון, ויוציא מס"מ בלעו מפיו, ומפוצצו וממחה כוחו עד אשר חיל בלע ויקיאנו, לזבוח יצרו, ואין מציאות להשגה זו, זולת באמצעות התורה. עוד ירמוזו באמרו "ולזבוח השלמים", כי תכלית הברור יהיה באמצעות הזבח, וגם הדבר הזה יושג באמצעות עסק התורה.

בזכות הלימוד יזכה לעשות

על ידי עסק התורה, יעלה במעלות ליכות שה' ידבר בו, והוא כמו שנאמר (דברים כה, א), "תשמע בקול ה' אלהיך", ועוד ימשך לך מהשמועה "לשמור לעשות", שהתורה מצלת מן החטא הרמוז בשמירה. גם תלמוד תורה גדול כחו שמביא לידי מעשה, והוא אמרו ו"לעשות", ועוד לך "ונתנך ה' עליך", וחוף מדרכינו, יכין הכתוב לומר, שצריך שיעסוק בתורה בגדר מעלתם של הדברים, שממקום קדוש ועליון באו. ועוד ביאור "לשמור ולעשות" הוא על דרך אמרם זכרונם לברכה (אבות פ"ד מ"ה), הלומד על מנת ללמד מספיקין בידו ללמוד וללמד, והלומד על מנת "לעשות", מספיקין בידו ללמוד וללמד לשמור ולעשות. עד כאן. הרי שהמובחר שבלימוד הוא, "לקיים". עד כאן מספר מוסר חכמים השלם (שם).

משל לממית עצמו על התורה

החפץ חיים על התורה (פרשת חוקת) כתב, על הפסוק (במדבר יט, יד) "זאת התורה אדם כי ימות באהל", חכמינו זכרונם לברכה (ברכות סג:) ביארו, אין דברי תורה מתקיימין אלא במי

שממית עצמו עליהם. ובאמת תמוה, הלא להיפך נאמר (ויקרא יח, ה) "וחי בהם" ודרשו חז"ל (יומא פה:), ולא שימות בהם?

ונבאר הדברים על פי משל לסוחר גדול, שהיו נוהרים אליו קונים, מעירו ומהעירות הסמוכות, ולרגל מסחרו היה טרוד כל היום והלילה עד שלא היה לו זמן אפילו ללכת לבית הכנסת להתפלל בציבור. עברו שנים ושיער לבן נראה בזקנו, כוחותיו נתדלדלו, והתחיל להרגיש כי הוא כבר מתקרב לתכלית חייו, וכי יהיה עליו לתת דין וחשבון על מפעליו. החליט להכין צידה לדרכו, ויעבור עליו מה. וממחשבה למעשה, למחרת פקד את בית הכנסת לתפילת שחרית בציבור, ואחר התפילה ישב ללמוד שתי שעות בבית המדרש, ולא השגיח על הסוחרים והקונים, כי המה הבל ולא יועילו. בשובו למסחרו מבית הכנסת, שאלה אותו אשתו בתמהון על שאיחר לבוא, והלא כל החנות מלאה סוחרים ואצים הם לדרכם? ענה ואמר לה, כי היה טרוד והיה מוכרח להתעכב.

ויהי ביום השני, כשראתה אשתו שעבר הבוקר ובעלה עדיין לא שב לביתו, הלכה בעצמה לראות מה קרה לו, ומה נבילה לראותו יושב ולומד, והחלה לצעוק עליו, מה זה, כלום יצאת מדעתך או משוגע אתה, החנות מלאה קונים, ואתה יושב לך ולומד? לא איכפת לי ההפסד שאתה גורם לנו, אבל כלום אפשר לגרש קונים מהחנות, בעת שכל העברים מתחרים אתנו? ענה בעלה ואמר לה, שמעי נא רעייתי, מה היית עושה לו בא מלאך המות ואמר לי כי הגיע זמני להפטר מן העולם קום ולך... כלום יכולת לאמר לו, אין לי פנאי עתה כשהחנות מלאה קונים? ואם כן תחשבי לך שכבר כעת הנני מת, ומה איכפת לך אם בעוד שעתיים אקום לתחיה ואלך לחנות לעזור לך...

זהו כוונת אומרם ז"ל אין דברי תורה מתקיימים אלא במי שממית עצמו עליהם, האדם צריך לחשוב שהוא מת, ואז שוב אין ליצר הרע פתחון פה לטעון כדרכו, אין השעה פנויה עתה, תלמד בזמן אחר... ואם כה יחשוב, יוכל ללמוד ולקיים את התורה, הנותנת חיים ללומדיה ולעושיה.

עוד בדרך זו ביאר החפץ חיים (שם בהגה) את הפסוק (דברים לג, ט) "האומר לאביו ולאמו לא ראיתיו ואת אחיו לא הכיר ואת בניו לא ידע"... "יורו משפטיך ליעקב", מי שפועל בנפשו להבל את כל ענייני העולם וקרבת משפחה, כדי שיעסוק בתורה, ולכן יעזוב את אביו ואת אמו, ואיננו שם לב להכיר את אחיו ובניו, והוא גולה למקום תורה, הוא יזכה למדרגת "יורו משפטיך ליעקב ותורתך לישראל".

כלות הנפש אל הבורא

כתב בספר ראשית חכמה (שער האהבה פרק א' אות י') ובענין האהבה כתב החסיד בעל חובת הלבבות וזכרונו לברכה (שער אהבה פרק א' ושער הבטחון פרק ז') ענין האהבה הוא כלות הנפש, ונלותה בעצמה אל הבורא, כדי שתדבק באורו העליון. והוא שהנפש הוא עצם רוחני נוטה אל הדומים לה מהאישים הרוחניים. וכשתרגיש הנפש בענין שיוסיף לה אור בעצמה וכח בנפשה, תטה במזימתה אליו ותדבק בו במחשבתה, ומתאוה לו, וכוספת אליו, וישתעשע בזכרו בבדידות, וישתומם מבלתי המחשבה בגדולתו, ויהיה היכספו לו דומה למה שאמר (ישעיה כו, ט) "נפשי אויטיך בלילה" וכו', ואמר (שם ח') "לשמך ולזכרך תאות נפש", ואמר (תהלים מב, ב) "צמאה נפשי לאלוקים לאל חי", ואמר (תהלים סג, ב) "אלוקים אלי אתה אשחרך". "צמאה לך נפשי כמה לך בשרי" וכו', אז תשוקה הנפש, סם האהבה באלוקים, ותתבודד ביחד לבבה בו ולאהבה אותו ולבטוח עליו ולכסוף לו, וימסור גופו ונפשו וממונו לקדושת שמו יתברך, כמו שנאמר על אחד מן החסידים, שהיה קם בלילה ואומר, אלהי הרעבת אותי, והשארת אותי בלי לבוש, והושבת אותי בחשכת הלילה, ואת גדלך ועוזך הראת אותי, אם תשרפני באש, לא אוסיף כי אם אהבה אותך, ואשמחה בכך, דומה למה שאמר איוב (איוב יג, טו) "הן יקטלני לו איחל". על דרך שאמרו (ברכות נד.) בפסוק (דברים ו, ה) "ואהבת את ה' אלהיך", ואפילו נוטל נפשך.

עוד כתב (שם אות ט"ו), וזהו אהבת הקדוש ברוך הוא, מי שמוסר את נפשו ב"אחד" של קריאת שמע על אהבת קונו, ומשום זה נאמר (דברים ו, ה) "ואהבת את ה' אלהיך בכל לבבך ובכל נפשך", מה שחביב עליך יותר, מסור אותו באהבת אדוניך. ומה שחביב עליך מסור אותו באהבת הקדוש ברוך הוא. ובזמן שמוסר הכל לפני הקדוש ברוך הוא, הוא מתקשר במלת אהבה שהיא בראשית. ומי שלא מסר את נפשו או גופו או ממונו באהבת השם יתברך בשעת השמד, כאילו החזיר את העולם כולו לתוהו ובוהו. ומי שמוסר נפשו גופו וממונו באהבת אדונו להקדוש ברוך הוא, ודאי בעולם הבא אין למעלה ממנו.

אחר שחרית יקבע עת ללמוד תורה

הגמרא ברכות (סד.) אומרת, אמר רבי לוי בר חייה היוצא מבית הכנסת ונכנס לבית המדרש ועוסק בתורה זוכה ומקבל פני שכינה, שנאמר (תהלים פד, ח) "ילכו מחיל אל חיל יראה אל אלהים בציון". וכתב הטור (או"ח סי' קנה), ילך לבית המדרש קודם שילך לעסקיו ויקבע עת ללמוד, דאמר רבא (שבת לא.), בשעה שמכניסים האדם לדין, אומרים לו נשאת ונתת באמונה קבעת עתים לתורה.

ובשלחן ערוך (אורח חיים סימן קנ"ה) נפסק כן להלכה, אחר שיצא מבית הכנסת ילך לבית המדרש ויקבע עת ללמוד, וצריך שאותו עת יהיה קבוע שלא יעבירונו אף אם הוא סבור להרויח הרבה. וכתב שם הרמ"א, ואף מי שאינו יודע ללמוד, ילך לבית המדרש ושכר הליכה בידו, או יקבע לו מקום לימוד מעט במה שיודע, ויחשוב בעניניו ויכנס בלבו יראת שמים.

וכתב כה"ח (שם ס"ק ט) גם צריך לזיזר שלא לבטל בכל יום הקביעות של מקרא ומשנה ותלמוד וקבלה עם הכוונות שלהם, וצריך לזיזר בזה מאוד. ואם נאנס איזה יום ולא השלים קביעתו, ישלים בלילה, כמו שכתוב בגמרא (עירובין סה). רב אחא בר יעקב זיף ופרע. והיינו דוקא תורה שבעל פה משלים בלילה, אבל לא תורה שבכתב, לפי שאין קורין מקרא בלילה.

לא יוותר על קביעותו

וכמו ששינונו באבות (פרק ד' משנה ט'), רבי יונתן אומר, כל המקיים את התורה מעוני, סופו לקיימה מעושר. וכל המבטלה מעושר סופו לבטלה מעוני. ופירש (שם) רבינו יונה, כל המקיים את התורה מעוני, שדוחק שעותיו ומניח מלאכתו הצריכה לפרנסתו, כדי לקיים התורה והמצוה, והוא לומד ועושה מתוך דוחק. סופו לקיימה מעושר, כי יתעשר ונוסף עוד ויהיו לו שעות מרווחות לעסוק בתורה ולקיים המצוות. כי פרנסתו תהיה מרובה, ולא יצטרך אל יגיע כפיו, כי יאכל וילמד בשמחה ובטוב לבב, כי בחכמה יהיה לו כל טוב, כמו שמצינו בשלמה המלך עליו השלום ששאל החכמה, ולא שאל כסף וזהב, כמו שנאמר (משלי ל, ח) "שוא ודבר כזב, הרחק ממני. ראש ועושר אל תתן לי, הטריפני לחם חוקי". משל למלך שאמר לעבדו, שאל מה אתן לך. אמר, אם אשאל כסף וזהב, הנה הוא נותן לי נכסים וקרקעות [אבל לא דברים אחרים שיש ביד המלך ליתן]. אלא אשאל את בת המלך לי לאשה, והכל בכלל. כך אמר שלמה עליו השלום, אשאל את החכמה והכל בכלל, כי בצל החכמה בצל הכסף.

מה ילמד

עוד כתב כף החיים (שם ס"ק ג'), המנהג בכל מקום בישראל שקובעים ללמוד אחר התפלה בבית הכנסת, ואומרים קדיש דרבנן. ואין אומרים אותו אלא על תורה שבעל פה, או על דברי אגדה, אבל לא על הפסוקים. והוא נקרא "קדיש דרבנן", לפי שבו תקנה ובקשה על רבנן. והמנהג עכשיו ללמוד תיכף אחר התפילה ספר חק לישראל, כי הוא מסודר על פי דברי האר"י ז"ל, וגם בזמן מועט הוא לומד תנ"ך ומשנה וגמרא וזוהר הקדוש ומוסר ודינים. וטוב שהתלמיד

חכם או יודע ספר, יקרא החוק לישראל בקול רם ובמיתון, ואליו יאספו כל יראי ה' וחושבי שמו וילמדו אחריו, ויפרש להם הגמרא והזהר אם הוא מתוכחת מוסר ויוסף לחוק.

לימוד המשנה ומעלתה

עוד שם (ס"ק י"ב) בשם ספר אור צדיקים (סימן כ"ב אותיות י"א-י"ג) טוב ללמוד משניות בכל יום, ואם אפשר שישלים המשניות בכל חודש להשלים י"ח פרקים בכל יום נגד ח"י עולמות, והוא תיקון גדול לפגם הברית, ויש להם סגולה להרוג היצר הרע ולהמשיך לנשמה. עד כאן.

וכתב במדרש תלפיות (ענף אפוד) בשם האר"י הקדוש, וזה לשונו, לאחר פטירתו של אדם כשהוא נדון בבית דין של מעלה, הוא קורא לכל אחד מהשבטים שיצילו. כאשר הוא מגיע לאשר [בן יעקב], שואלו אשר, קראת מימך משנה? אם אמר הן, עומד לו אשר בדינו. וזהו שאמר הכתוב (ויחי מט, כ) מאשר "שמנה" לחמו, "שמנה" אותיות "משנה", והמשך הפסוק, והוא יתן מעדני מלך, כלומר גן עדן של מלכו של עולם. עד כאן לשונו. ובספר עבודת הקודש (חלק מורה באצבע ב, מב) כותב החיד"א, לימוד המשנה בקול רם בנחת רוח ובשפה ברורה, אין ערוך אליו. ואמרו רבותינו ז"ל, אשר בן יעקב אבינו עליו השלום עומד בפתח גהנום, ומציל ממנו את כל הלומד משנה וכו', עיין שם.

לימוד הסוד

לימוד שעה אחת של קבלה חשוב יותר משנה של לימוד הפשט. ואסור ללמוד ספרי קבלה אם הוא ריק מלימוד בפוסקים. וכן מי שאינו נשוי אסור ללמוד קבלה. וגם נשוי דוקא מבן עשרים ומעלה. עסק לימוד הקבלה, הצלחתה בעיקר בערבי שבתות אחר הצות, ובתוך הסוכה בחג הסוכות (בשם מהר"ם הירש ז"ל). וכן בשבת ויום טוב עילוי גדול ללמוד בהם קבלה, ובכל לילה אחר הצות. אבל כשהוא עוסק הרבה בענייני עולם הזה, אין היצר מניחו לילך לבית הכנסת להתפלל עם הצבור וכל שכן שאינו קורא בבית המדרש.

ההכנות קודם הלימוד

ויקבע עת ללמוד תורה, וטוב שהקביעות תהיה בבית המדרש שיש שם חלונות כנגד הרקיע, כדי שתמיד בכל עת ורגע יגביה עיניו לשמים ויביט בנפלאותיו יתברך בבריאת שמים וארץ, וכענין שאמר דוד המלך עליו השלום (תהלים ח, ד) "כי אראה שמיך מעשה אצבעותיך

ירח וכוכבים אשר כוננת. מה אנוש כי תזכרנו". וענין זה מחכים האדם ומכניס יראת ה' וטהרה בלבו אם יתמיד וירגיל עצמו בזה.

וקודם שיתחיל ללמוד, יתן שלש פרוטות לצדקה, ואחר כך יאמר היהי רצון שלא אכשל בדבר הלכה, ואחר כך יהרהר בתשובה ויקבל עליו למסור עצמו על קידוש ה' בארבע מיתות בית דין. ויזהר בתכלית הזהירות שלא יפסיק בלימודו בדברים אחרים. וישתדל ללמוד בחבורה, כמו שכתוב בברכות (סג:), הסכת, עשו כתות כתות ועסקו בתורה, לפי שאין התורה נקנית אלא בחבורה. ויותר טוב אם יהיו בעשרה, דבעשרה שכנה שריא. עד כאן. והמנהג, לנשק הספר שלמד בו בפתיחה ובחתימה, ובפרט בספר קבלה. גם הוא סגולה לזכרון.

וטוב לאדם שיחשוב בעת הלימוד שאינו עומד בעולם הזה רק בגן עדן לפני השכינה, ולא ילמד מהשפה ולחוץ. מצות פריה ורבייה שייכת גם בדברי תורה, דהיינו שלא יהיה עקר בשכלו שאינו מוליד. ואמרו רבותינו זכרונם לברכה דלא מוסיף יסיף, וצריך לחדש בכל יום בחכמת הקבלה, ולא יוציא מפיו מה שלא שמע מאדם שראוי לסמוך עליו.

לחזק את כנפי הנשמה

כך הוא הכלל, אם אתה רוצה ליכות לעלות בתורה, או לעלות בתפילה, בשביל זה צריך כנפיים. כשם שעוף שאין לו כנפיים לא יוכל לעלות, וככל שהכנפיים שלו יותר בריאות, יכול לעלות יותר. כך האדם יש לו גוף ויש לו נשמה, הנשמה היא חלק אלוה ממעל, והיא כמו הכנפיים שיכולים לעלות בהם. אבל כדי שהכנפיים יהיו חזקות, צריך האדם תמיד לחזק את עצמו, ולשאוף להיות כמו האבות, להיות זנב לאריות, ולקחת מהם דוגמא וללכת בדרכם, וכך יוכל לעוף ולהתרומם ולעלות הרבה. וכך כל אחד, ככל שהוא עולה ומתרומם יותר, כך יזכה אחר כך לחלק גדול יותר בגן עדן.

כתוב בפסוק (שמות כא, ג) "אם בגפו יבוא בגפו יצא אם בעל אשה הוא ויצאה אשתו עמו", ורש"י (שם) מפרש, שלשון "בגפו" הוא מלשון "כנפו", דהיינו שבא לעבדות יחידי רק עם כנף בגדו. ולדרכנו לעיל, יש כאן רמז לכך שלכל אדם יש "כנפיים", שאם הוא מחזק אותם ועולה אתם למעלה, אז הוא זוכה, אבל אם הוא נשאר כמות שהוא, אז גם אחר כך כשהוא נפטר מן העולם "בגפו יצא", הוא יוצא אותו דבר כמו שנכנס! אבל "אם בעל אשה הוא", היינו שהתורה נמשלה לאשה (יבמות סג:), כלומר שחזיק את הכנפיים שלו, ועלה בתורה. אזי "ויצאה אשתו עמו", שהתורה תלך לפניו ותמליץ טוב בעדו. וכמו שאמרו חז"ל (אבות פ"ו מ"ט) על

הפסוק (משלי ו, כב) "בהתהלךך תנחה אותך ובשכבך תשמור עליך והקיצות היא תשיחך", וכן נאמר (ישעיה נח, ח) "והלך לפניך צדקך". (ועי' בגמ' סוטה ג: ובפרקי דר"א פרק ל"ד, ובנפש החיים שער ד' פרק י"ז).

אמרה להם "חגיגה" שמי

החכם ר' אברהם רפול ע"ה, היה מספר את המעשה שמוכא בחז"ל (מנורת המאור אות רי"ג בשם המדרש תנחומא) על אדם שהיה לומד תמיד את מסכת חגיגה, והיה חוזר עליה שוב ושוב עד שידע אותה היטב. כשנפטר מן העולם, היה בבית לבדו, ולא ידע שום אדם מפטירתו. ובאה דמות אשה אחת ועמדה לפניו והרימה קולה בבכי ומספד, עד שנתקבצו כולם לביתו, ואמרה להם, ספדו לחסיד הזה וקברוהו, שזה כבדני כל ימיו, ולא הייתי עזובה ולא שכוחה. מיד נתעסקו כולם בצרכי קבורתו, וקברו אותו בכבוד גדול, ואותה אשה היתה בוכה וצועקת. אמרו לה, מה שמך? אמרה להם "חגיגה" שמי! כיון שנקבר אותו חסיד, נעלמה אותה אשה מן העין. מיד ידעו שמסכת חגיגה היתה, שנראית להם בצורת אשה, ובאה בשעת פטירתו להספיד אותו ולבכותו ולקברו בכבוד, על שהיה שונה אותה תמיד ושוקד ללמוד בה.

התורה היא לבוש הנשמה

המהר"י אסאד בדברי מהרא"י (ח"ב תצא עמ' 67) אומר, התורה היא הלבוש הרוחני של הנשמה, וכמו שהגוף אינו יכול ללכת ללא לבוש, כך הנשמה צריכה לבוש, והלבוש שלה נעשה מהתורה והמצוות שהאדם עושה. וכשאדם מסתלק מן העולם, הנשמה עולה למעלה כשהיא לבושה ומעוטרת עם התורה והמצוות שלו. ובה ביאר את הפסוק (שמות כב, כה) "אם חבול תחבול שלמת רעך עד בוא השמש תשיבנו לו", "רעך", זה הקדוש ברוך הוא, וכמו שנאמר (משלי כז, י) "רעך ורע אביך אל תעזוב". והקדוש ברוך הוא עשה לנשמה שלך לבוש מהמצוות שעשית, "ואם חבול תחבול שלמת רעך", היינו אם חבלת בלבוש הזה, שפעמים האדם יכול ברגע אחד לקרוע את הלבוש ולקלקלו, כגון אם הוא מדבר לשון הרע על חברו ומבזה אותו, שבזה הוא מפסיד את הלבוש (ככתוב בחובת הלבבות שער הכניעה פ"ז ובעוד גאונים וראשונים, והביאם הגרי"ח סופר שליט"א בספרו שובי השולמית ח"ג סי' יא), עדיין "עד בוא השמש תשיבנו לו", היינו האדם שנפטר נקרא ששקעה עליו שמשו, ולכך רומז כאן הכתוב, שכל זמן שהאדם חי עד שתשקע שמשו, עדיין הוא יכול לחזור בתשובה, והקדוש ברוך הוא יקבל אותו, וכך יחזיר לעצמו את הלבוש שקרע, על ידי הלשון הרע.

והנה על ידי התשובה תמיד אפשר לתקן, וכמה שימהר יותר לעשות תשובה, התשובה תהיה יותר שלימה. קל וחומר מי שכלל לא חטא, התורה והמצוות שלו הם לבוש חשוב לנשמה, והנשמה שלו מאירה באור גדול! ויהי רצון שנוכה לעלות ולהתעלות בדרך של האבות והתורה תהיה לנו לבוש לנשמה, ונוכה להיות עם סגולה וממלכת כהנים וגוי קדוש.

יגיעה ועמלה של תורה

קבלת התורה כוללת שני דברים: לימודה ועשייתה. דהיינו ללמוד את התורה כדי שנדע כיצד לקיים את המצוות. וגם מצות תלמוד תורה כענין בפני עצמו, ללמוד ולעסוק בתורה ולא להרפות ממנה, וכמו שכתב הרמב"ם (הלכות ת"ת פ"א ה"ח) כל איש מישראל חייב בתלמוד תורה, בין עני בין עשיר בין שלם בגופו בין בעל יסורין, בין בחור בין שהיה זקן גדול שתשש כחו, אפילו היה עני המתפרנס מן הצדקה ומחזר על הפתחים. ואפילו בעל אשה ובנים, חייב לקבוע לו זמן לתלמוד תורה ביום ובלילה, שנאמר (יהושע א, ח) "והגית בו יומם ולילה". עד כאן. ועל כן נראה קצת מדברי חז"ל, איך היא הצורה שאנחנו צריכים לעסוק בתורה.

אומרת הגמרא (מגילה ו:): אמר רבי יצחק, אם יאמר לך אדם, יגעתי ולא מצאתי, אל תאמן. לא יגעתי ומצאתי, אל תאמן. יגעתי ומצאתי, תאמן. וזה נאמר על דברי תורה, שאם אדם אומר אני אבין את התורה בלי לטרות, זה לא יתכן. ואם אדם יאמר לך, עבדתי להבין את התורה, ולא הבנתי. גם לו אל תאמין. מוסיפה הגמרא, ולדברי תורה לא אמרן אלא לחדודי, אבל לאוקמי גירסא, סייעתא מן שמיא היא. עד כאן. כלומר, להבין סוגיא על בוריה, עד ההלכה למעשה, הדבר תלוי ביגיעה. אבל בשביל לזכור, לזה צריך סייעתא דשמיא. יוצא מכאן שיש הבדל בין להבין סוגיא, לבין לזכרה. להבין, תלוי הדבר ביגיעה, כי אדם שיגע בתורה זוכה להבינה. אבל לזכור, תלוי הדבר בסייעתא דשמיא שלו.

הגאון רבנו חיים מוואלוין (ברוח חיים פ"ד מ"א ד"ה והנה בעניני) מבאר את הגמרא הנוכרת, שגם לחידוד וגם לזכרון צריך סייעתא דשמיא, ולא יוכל האדם לומר "כוחי ועוצם ידי עשה לי את החיל הזה". לפי שעלייתו של האדם בחכמת התורה אינה באה ממילא, כאדם שהולך בדרך ומצא מציאה, שמשום סייעתא דשמיא הוא מצא ולא אחר. ומעתה צריך להבין את כוונת הגמרא הנוכרת שחילקה בין חידוד לזכרון? אלא הכוונה היא כך, בלימוד, כשאדם לומד, אכן הוא צריך להתייגע, ורק אחר יגיעתו, אז יזכה שהקדוש ברוך הוא יתן לו סייעתא דשמיא להבין, ואז הרי הוא כמוצא מציאה, שאם הוא מגביה את המציאה, יזכה בה, ואם לאו, לא יוכל לזכות

בה. אבל לגבי הזכרון, הרי הוא כמו מתנה, שבה יש מושג של "דעת אחרת מקנה אותן" (ב"מ יא:), ולפיכך היא תלויה רק בסייעתא דשמיא. ונמצא שבזכרון הדעת האחרת של הקדוש ברוך הוא, היא זו שמזכה אותו שיזכור את הלימוד, אבל בלי סייעתא דשמיא, לעולם אי אפשר להגיע לכלום!

שלשה דברים כדי לזכות בתורה

במדרש (במדבר רבה פרשה א' ס' ד') כתוב, שהתורה ניתנה "באש" "ובמים" "ובמדבר". חז"ל רצו לרמז לנו כאן לשלושה דברים שיש לעשותם כדי לזכות לתורה, ואלו הם: התמדה ושקידה בתורה, הסתפקות במועט, וענווה. ה"אש" רומזת לשקידה והתלהבות. ה"מים" רומזים לענווה, לפי שדרכם לרדת למקום הנמוך ביותר. וה"מדבר" רומז להסתפקות במועט, כי ההולך במדבר, רגיל להתקיים במינימום שיש לו, ואינו מתאוה לתענוגים.

כאמור דבר ראשון התמדה: ההתמדה והשקידה בתורה יכוננו באדם שרוצה לזכות בכתרה של תורה, ולכך הוא צריך לשקוד על דלתות בית המדרש יומם ולילה, כדי שהתורה תתקיים בידו. וכמו שאמרה הגמרא (עירובין כא:): על הפסוק (שיר השירים ה, יא) "קווצותיו תלתלים שחרות כעורב", אין דברי תורה מתקיימים אלא במי שמשכים ומעריב עליהן לבית המדרש, והרמב"ם (הלכות ת"ת פ"ג הי"ב) אומר, אין דברי תורה מתקיימין במי שמרפה עצמו עליהן, ולא באלו שלומדים מתוך עידון ומתוך אכילה ושתייה, אלא במי שממית עצמו עליהן ומצער גופו תמיד ולא יתן שינה לעיניו ולעפעפיו תנומה. אמרו חכמים דרך רמז (במדבר יט, יח) "זאת התורה אדם כי ימות באהל", אין התורה מתקיימת אלא במי שממית עצמו באהלי החכמים. וכבר הזכרנו לעיל את דברי החפץ חיים (על התורה פרשת חוקת) שהיה מבאר את הכוונה במי שממית עצמו עליה, שהאדם צריך להתמיד בלימוד התורה ולקבוע לו זמן ללימוד שזה יהיה קבוע חוק ולא יעבור, ואפילו אם הוא טרוד בעבודה ובמסחר, יקבע לפחות זמן של שעתיים ללמוד, ויחשוב שבאותו זמן כאילו הוא מת, ואז לא יוכלו לפתותו ללכת באותו זמן לעבוד או לסחור, כי עכשיו הוא לא נמצא בעולם, ורק כשהוא יגמור ללמוד אז הוא חי מחדש.

הפסוק אומר (בראשית מט, יד) "יששכר חמור גרם רובץ בין המשפתיים", ורש"י (שם) מפרש את דימוי יששכר לחמור, לגבי לימוד התורה, שיששכר נשא על עצמו את עול תורה, כמו חמור בעל עצמות שמטעינים אותו משא כבד. וכך כתוב בגמרא (ע"ז ה:), לעולם ישים אדם עצמו על דברי תורה כשור לעול וכחמור למשאוי. עד כאן. החפץ חיים בספרו על התורה

(פרשת ויחי עמ' פ"ה) מסביר למה כתוב דוקא כשור לעול וכחמור למשא, ולא להיפך. זאת משום ששור עיקר יעודו לחרישה, ואילו החמור עיקרו לשאת משאות, וטבעו שככל ששיימו עליו, עדיין הוא מקבל. וכך צריך להיות גם בדברי תורה, החרישה משולה לעיון, שצריך להעמיק בגמרא ובתוספות, יש "לחרוש" את הגמרא עם המפרשים, וזהו הדימוי לשור, שצריך בלימוד התורה "לחרוש", ולא שילמדה על מי מנוחות ינהלני. ואחרי שחרש, אז צריך להיות כחמור שנושא עליו משא גדול, וכל אשר למד ישא ולא יפרוק מעליו אפילו כגרגיר של לימוד. ודבר זה יתקיים על ידי החזרה על הלימוד, שאם לא יחזור, ישכח ויפסיד הכל, ואז לא יהיה לו את המשא הגדול של התורה. ויששכר שכאמור מדתו ללמוד תורה על ידי יגיעה, לבסוף הוא באמת זכה, וכמו שנאמר (בראשית מט, טו) "ויהי למס עובד", ואומר המדרש (בראשית רבה פרשה צ"ח סי' י"ב) אלו מאתים ראשי סנהדראות שהיו משבטו של יששכר. דהיינו שהיו מורי הוראה לישראל. ולכך כל אחד ואחד לפי שכלו צריך להיות כשור לעול וכחמור למשא!

ביצד ללמוד בעמל

הכף החיים (סי' קנה ס"ק י') מביא את דברי מהרח"ו בשער המצוות (פרשת ואתחנן) שכתב, בענין עסק ההלכה בעיון עם החברים, ראיתי למורי [האר"י] זכרוננו לברכה לחיי העולם הבא, שהיה מתגבר כארי בכוח בעת שהיה עוסק בהלכה, עד שהיה נלאה ומזיע זיעה גדולה. ושאלתי את פיו, מדוע טורח כל כך? והשיב לי, כי הנה תכלית העיון הוא, לשבר הקליפות, שהם השבויות שיש בהלכה ההיא, שאין מניחים לאדם להבין אותה. ולכן צריך האדם לטרוח ולהתיש כוחו, כי לכן נקראת התורה "תושיה", שמתשת כוחו של העוסק בה. ולכן ראוי לטרוח ולהתיש כחו בהיותו עוסק בהלכה. גם בענין הפלפול ועיון ההלכה היה מורי זלה"ה אומר, כי תכלית העיון הוא לשבר הקליפות שהם הקושיות, כי הם גרמו לאותן הקושיות שהם בהלכה שלא יובנו תירוציהם כי אם בקושי ובדוחק גדול כנודע. ואמנם עסק התורה ממש, אינו העיון, רק קריאת התורה בעצמה בארבעה דרכיה, שהם ראשי תיבות פרד"ס כנודע.

ללמד בכח וירחיק את העצלות

נאמר (דברים לב, מו) "שימו לבבכם לכל הדברים אשר אנכי מעיד בכם", אומרו "מעיד" אין זו לשון עדות, אלא לשון התראה, וכמו לשון הכתוב (שמות יט, כא) "רד העד בעם", וכן (שמות יט, כג) "כי אתה העדת בנו", וזוהיר משה בכאן, שישים האדם כל מחשבתו בתורה, וזה שאמר "לבבכם" ולא אמר שימו "לבכם", כדי שיעבדו להקדוש ברוך הוא בשני יצרים, ביצר

הטוב וביצר הרע. וכן דרשו רבותינו זכרונם לברכה (קידושין ל:): בראתי יצר הרע בראתי לו תורה תבלין.

עוד כתב המוסר חכמים השלם (ח"ב יתרו עמ' ריג ומקורו מדברי רבנו האור החיים יתרו יט, א. וכדאי מאוד לעי' שם בדב"ק כי חשובים הם למאוד) כי אחד מעיקרי ההכנה לקבלת התורה הוא התגברות והתעצמות בעסק התורה, כי העצלות הוא עשב המפסיד את השגת התורה, ולזה תמצא כי כל מקום שיזכרנה ה' לתורה, ידקדק לומר לשון "חוזק" ו"אומץ", עד גדר ש"ימית" עצמו עליה (שבת פג:). כמו כן ידקדקו רבותינו כשהם מזכירים תורה, לומר "עסק" התורה, "השתדלות" התורה, ורבים כמוהו, וכנגד זה אמר הכתוב (שמות יט, ב) "ויסעו מרפידים", נתכון לומר, שנסעו מבחינת רפיון ידים.

דבר שני ההסתפקות במועט: וכמו שאמרו חז"ל במשנה (אבות פ"ו מ"ג) כך היא דרכה של תורה, פת במלח תאכל ומים במשורה תשתה ועל הארץ תישן וחיי צער תחיה ובתורה אתה עמל, ואז המשנה מסיימת, אם אתה עושה כן (תהלים קכח, ב) אשריך וטוב לך, "אשריך", בעולם הזה, "וטוב לך", לעולם הבא. ועוד כתוב במדרש (ילקוט שמעוני ואתחנן רמז תת"ל) עד שאדם מתפלל שיכנסו דברי תורה לתוך גופו, יתפלל שלא יכנס מעדנים לתוך גופו (ועיין בגמ' כתובות קד. תוס' ד"ה לא), כי אם אדם הרגיל לתענוגות העולם הזה, לא יוכל לעמול בתורה, שזה דורש ממנו שלא להיות מפונק. גם משום שאז הוא נעשה יותר חומרי, ואיך תוכל התורה שהיא רוחנית להכנס למעיו ולהדבק בו.

הדבר השלישי, הענווה: וכמו שמצינו בגמרא (עירובין נד.) בענין הדרך לזכות התורה, אמר רב מתנה, מאי דכתיב (במדבר כא, יח) "וממדבר מתנה"? אם משים אדם עצמו כמדבר, זה שהכל דשין בו, תלמודו מתקיים בידו. ואם לאו, אין תלמודו מתקיים בידו. וביתר שאת מכארת הגמרא את כל הפסוק "וממדבר מתנה וממתנה נחליאל ומנחליאל במות ומבמות הגיא", אם אדם משים עצמו כמדבר זה שהכל דשין בו, תורה ניתנה לו במתנה. וכיון שניתנה לו במתנה, נחלו אל, שנאמר, "וממתנה נחליאל". וכיון שנחלו אל, עולה לגדולה, שנאמר "ומנחליאל במות". עד כאן. וכך מצינו אצל משה רבינו, בזמן שעלה לשמים ושהה שם ארבעים יום וארבעים לילה, היה לומד ושוכח, עד שבסוף הקדוש ברוך הוא נתן לו את התורה "במתנה" שיזכור ולא ישכח (עיין נדרים לח.). והכוונה ש"ישים עצמו כמדבר" היא, שכל שאיפותיו יהיו לתורה בלבד. ואיך יזכה לכך? רק על ידי שיבטל ממנו את רצונו בעולם הזה, וגם יתנהג בענווה ובשפלות.

זכנן כתב רבנו הרמב"ם (הלכות ת"ת פ"ג ה"ט) שדברי תורה נמשלו למים, וכמו שנאמר (ישעיה נה, א) "הוי כל צמא לכו למים", וזה בא ללמד אותנו, שכמו שמים אינם מתקבצים במקום גבוה, אלא יורדים למקום נמוך ומתקבצים שם, כך דברי תורה אינם שוכנים במי שרוחו גסה, ובמי שהוא גבה לב, אלא רק אצל עניו ושפל רוח. ועוד אמרו בירושלמי (שבת פ"א ה"ג) מה שעשתה החכמה עטרה לראשה, עשתה ענווה עקב לסוליתה. ובגמרא (ע"ז כ:): אמרו, שענווה גדולה מכולם, וככה גדולה היא מדת הענווה, שנצרכת להכנה לפני מתן תורה.

התורה שייכת לכל ישראל

ואל יאמר האדם שהתורה ניתנה רק לאנשים למדנים, ולא לי, שאיני למדן... כי התורה שייכת לכולם. החפץ חיים (על התורה ריש במדבר) אומר, כתוב בפסוק (בראשית ב, ט) "ועץ החיים בתוך הגן", זה רמז לתורה, שהיא עץ החיים שהוא ממש בתוך הגן, רצונו לומר שהתורה קרובה לכל האנשים, ובכל מקום שיהיה האדם, הוא יוכל להגיע אליה, וכל אחד ואחד זכאי ללמוד בה. ועוד רמז יש בכתוב (במדבר ב, יז) "ונסע אהל מועד מחנה הלויים בתוך המחנות", ונחלקו בירושלמי (עירובין פ"ה ה"א), האם בעת המסעות, עם ישראל היו מסודרים כקורה, דהיינו שהיו השבטים הולכים זה אחר זה, בשורה, הדומה לקורה, או שהיה כמו תיבה בצורה מרובעת, ע"ש. ומ"מ לכל הדעות מפורש כאן בפסוק שהמשכן שהוא התורה, היה באמצע ככתוב "בתוך המחנות", וזה לרמז, שהתורה היא של כולם, וכולם יכולים ללמוד אותה.

עוד רמז יש בכתוב (שמות כה, י) "ועשו ארון עצי שטים", והנה בכל הכלים נאמר "ועשית", ואילו כאן בארון, נאמר "ועשו", ומהי סיבת השינוי? אלא כיון שהארון רומז לתורה, חפץ ה' שהוא יהיה שייך לכולם, וכולם צריכים לבוא וליטול בו חלק. וזאת כדי שלא יאמר אדם, אני תרמתי את הארון, לכן הוא שלי, וכן לאידך גיסא, כדי שלא יאמר אדם, אני לא נתתי תרומה לארון, ולכך איני צריך להשתתף בתורה.

כיצד ללמוד תורה בשמחה ובתענוג

מצינו כשיעקב ביקש מנשותיו לעלות לארץ ישראל, משיבות הן לו (בראשית לא, ט) "הלוא נכריות נחשבנו לו כי מכרנו", והדבר מתמיה כי בתלותן את רצונן לעזוב משום שאביהם לא נתן להן דבר, משמע שאילו היה לבן נותן להן איזו טובה לא היו יוצאות, והרי הקדוש ברוך הוא אמר לעקב לצאת, ופשוט שהם צריכים לצאת? וביאר, אכן פשוט שרק משום רצון ה' הן

היו יוצאות, אך אילו היו נותנות טעם זה, או אז היה ליצר מה להשיב, ולמצא כל טעדי בטענות ומענות כדרכו למונעם, ואף שלא היה יכול להן, מכל מקום היה ממעט את גודל רצונם לעשות את רצון השם. ולכך נתנו טעם שגם היצר הרע "מבין" אותו, ועל טעם זה אין לו מה להשיב, ואמרו שעלינו לצאת, משום שבין כה לא יוצא לנו שום דבר טוב מאבינו, ולכן לא רק שאנחנו מסכימות ללכת, שזה פשוט, אלא אנחנו רוצות כבר מיד ללכת ולא להתעכב כאן עוד, וכך הן הרגישו שיש להן שמחה בדבר, ולא רק שמקיימות את דבר ה' מתוך הכרח.

ומכאן נלמד יסוד גדול בעבודת ה', הן האדם צריך להגיע למדרגה שירגיש תענוג בלימוד מחמת עצם הלימוד, אך היצר היושב על מפתחי הלב, עמל בכל יכולתו למנוע את האדם מכך, ובכל עת מספק סיבות וטעמים לכך שאין ללמוד עכשיו, או שילמד מעט זמן, או בפחות חשק, וכדומה. והדרך להשיבו היא לדבר אליו בשפתו של היצר ולהזכיר לו את השכר הגדול העתיד לבא אליו בשכר הלימוד, וזהו מה שאמרו בגמרא (פסחים נ:): לעולם יעסוק אדם בתורה ומצוות שלא לשמה, שמתוך שלא לשמה בא לשמה. ולכאורה קשה, למה אמרו "לעולם יעסוק" והיה צריך לומר "לעולם ילמד"? מיישב זאת חפץ חיים (עיין אהבת חסד פרק כ"ג) על פי משל, לאדם שיש לו חנות, הן הוא לא יסתפק לעבוד בחנותו רק חצי שעה, כדי חייו, אלא עובד במשך כל היום. גם בכל עת, מעייניו וליבו עסוקים כיצד להגדיל את עסקיו ורווחיו, ומשתדל לעבוד ולנצל כמה שיותר את הזמן, הן זה "העסק" שלו! כך האדם צריך להרגיש את התורה שהיא "העסק" שלו, ואז מעייניו וליבו יהיו עסוקים תדיר במחשבות מה אעשה שאוכל להרוויח בתורה יותר... ולכך אמרה הגמרא "לעולם יעסוק", כי כשיעשה האדם את עבודת ה' שהיא "העסק" שלו, אזי בוודאי יעשה ויצליח. וכמו שהחפץ חיים (על התורה ויחי עמ' פ"ח) על הפסוק (משלי ה, כא) "להנחיל אוהבי יש ואוצרותיהם אמלא", מביא משל לאדם שמסר נפשו בעד כבוד המלך, ולכן העניק לו המלך אות הצטיינות לעונדו על חזהו, לאות כי המלך חפץ ביקרו. הן כמה שמח האדם באות זה, שהוא רק דבר גשמי. והנה הקדוש ברוך הוא נותן לכל אחד אות הצטיינות של ש"י עולמות, ולכל אחד יש לו אות אחר, והאות ניתן לפי רוב המסירות לעשות נחת למלך. וכשיעשה האדם את עבודת ה' שהיא "העסק" שלו והרווחים שלו ויסקל טענות היצר, שוב יוכל להגיע לידי מידה זו של הרגשת התענוג בלימוד.

ולכן, אדם אחרי שמבטל את העולם הזה, הוא זוכה ללמוד את התורה בשמחה, כי אז הוא מרגיש את התורה שהיא לבדה העסק שלו, ולכן לא אמרו חז"ל "לעולם ילמד אדם",

אלא "לעולם יעסוק אדם", כי לא מספיק שילמד, אלא צריך שירגיש את התורה שהיא עסק שלו. וזהו מאמר שלמה המלך החכם מכל אדם (קהלת א, ב) "הבל הבלים אמר קהלת הבל הבלים הכל הבל", רצונו לומר, שכל העולם הזה הוא הבל, ולכן אל תדחה את לימוד התורה ועבודת ה' לאחר כך, מחמת שכעת אתה עסוק באיזה דבר, כי העסק האמיתי שלך צריך להיות התורה, וכשתראה את התורה כמו עסק, ואת שאר הדברים כדברי הבל בעלמא, אזי תעשה ותצליח.

יזחי רצון שה' יזכנו ללמוד וללמד ולהתייגע ולעמול בתורה וידע האדם כי זה זכות גדולה להבין ולחדש בתורה, אמן כן יהי רצון.

"זְכוּר אֶת יוֹם הַשַּׁבָּת לְקַדְשׁוֹ" (כ, ח)

לענג ולקדש את השבת בתורה הקדושה

המגיד מדובנא זצ"ל (אהל יעקב פרשת ויקהל עמ' שכ"ח במהדו' חדשה תש"ע) המשיל את האנשים העסוקים ביום השבת לרדוף ולהשיג את תאוות האכילה ושינה, לעשיר שלרגל עסקיו הוצרך להעתיק משכנו מארצו וממולדתו למדינה אחרת רחוקה מאד. עברו הימים ואותו עשיר התגעגע עד מאד לשמוע את שלום בני משפחתו ואנשי עירו. אך מחמת מרחק המקומות והשיירות אינן מצויות מהכא להתם, לכך לא שמע דבר על מקומו. והנה, ביום מן הימים דפק על דלת ביתו "משולח" שהגיע מעיר מולדתו של העשיר, כדי לבקש ממנו נדבה. שמח עמו העשיר והכניסו לביתו בכבוד גדול, והחל לדרוש בשלומו של פלוני ושל אלמוני, כשברצונו לשמוע את כל החדשות על כל בני עירו. משנקפו הדקות התנצל הלה לפני העשיר, שלא יוכל להתעכב עוד בביתו ולדבר עמו על דברים של מה בכך, שהרי עשה את כל הדרך הארוכה מביתו להכא כדי לדפוק על בתי נדיבים ולאסוף כספי תרומות, שבהם יוכל לפרנס את בניו ובני ביתו, ואיך יבזבז את זמנו היקר בשיחות של הבל וסרק. שמע העשיר את טענתו והבין שהצדק עמו, לפיכך שאלו כמה כסף הוא מצליח לאסוף במשך שעה, והציע לתת לו מלוא הסכום כדי שבתמורתו יסכים לשבת אצלו, ולספר לו במשך כמה שעות על בני משפחתו ואנשי עירו. שש ה"משולח" הצעתו הנדיבה, והחלו לשוחח על הנעשה והנשמע בעירם. והנה כעבור כחצי שעה, אמר המשולח לעשיר, אחר שנוכחתי לראות את נדבת לבך, שהרי נתת לי סכום גדול כזה, על כן אל יחר אפך ובודאי תמלא גם את משאלתי זו ותיתן לו מיטה מוצעת לישון עליה, כי עייף אנכי מטורח הדרך. הביט עליו העשיר בתמיהה... וכי לזאת פתחתי את כיסי כדי

שתיתן תנומה לעפעפידך?! והרי כל רצוני בזה היה לשמע מפידך את כל הקורות בעירי, ושכור שכרתיד לכך בסכום כסף הגון, וכיצד תבקש לישן בשעה זו...

והנמשל מובן, לכך ממש דומה יום שבת קודש, ביום קדוש זה הקדוש ברוך הוא בא להיות עמנו, וכדי שנוכל להתקרב אליו ביום השבת, הוא "שילם" לנו ומשפיע עלינו ברכות לרוב, ולכן גם ציוה הבורא על איסור מלאכה, כי כביכול חפץ הקדוש ברוך הוא להשתעשע עמנו ושנבוא לידי דביקות בו יתברך שמו. ואילו אותו כסיל הבוחר לבלות את זמנו בשבת באכילה שתיה ושינה, תחת יגיעתו בעבודת ה', הרי הוא כאותו משולח שקיבל את הכסף כדי שיוכל לדבר עם הבעל הבית, ובאותה שעה הוא מבקש לישון ולנוח...

ומה מפליאים דברי הרב הקדוש החידושי הרי"ם זי"ע (אמרי הרי"ם שבת) שלמד בדרך קל וחומר, ומה המחלל את השבת במיתה, קל וחומר שהמקיים את השבת שתיתן בו חיות. דהיינו נודע (יומא עו). שגדולה מדה טובה ממדת פורענות, ואם מצינו שהמחלל שבת דינו למיתה, הרי שהמקיים ושומר את השבת, קל וחומר שיקבל חיים. והעיקר, שימלא יומו ביום השבת על התורה ועל העבודה, אז יהיה שרוי יותר בברכת השבת.

"זְכוֹר אֶת יוֹם הַשַּׁבָּת לְקַדְשׁוֹ" (כ, ח)

לכבד את השבת

רש"י (כאן) מבאר את המילה "זכור" [האות ז' בקמץ] שהיא לשון פעולה ללא התייחסות לפועל [בשונה מאילו היתה כותבת התורה, זכור כשהאות ז' נקודה בשוא, אזי היה זה לשון ציווי על האדם] וביאורה, תנו לב תמיד לזכור את השבת, היינו שאם נודמן לו במשך ימות השבוע חפץ יפה, ישמור אותו לשבת. עד כאן. והרי לנו שחפץ התורה שכל השבוע יהיה עסוק האדם סביב השבת, ויעשה הכל לכבודה.

הגמרא בשבת (ק"ט). אומרת שמי שמכבד את השבת זוכה לעשירות, כי השבת היא מקור הברכה, וידוע הסיפור בגמרא (שם) על יוסף מוקיר שבת, שזכה לעשירות בזכות הקפדתו לכבד כראוי את השבת. עיין שם.

הסוחר המסרב

בעיר אמסטרדם שבמדינת הולנד, גר יהודי בעל מפעל גדול לשטיחים המכונה מר פרינס. בליל שבת כשכל המשפחה ישבה סביב שולחן השבת, נכנסה המשרתת ואמרה כי הגיע שליח

מחצר המלוכה שרוצה לדבר בדחפיות עם מר פרינס. מיד הכניסו את השליח לחדר, והוא הסביר שבא בשליחות הנסיך הנדריך, המבקש לשלוח לארמון חמישה שטיחים כפי ההזמנה שרשומה בידו, כשיעודם לקישוט האולם למסיבה שתערך הלילה בארמון, ולפיכך השעה דוחקת, ויש לשלוח אותם מיד. מר פרינס מיד ענה בביטחון, שהוא מצטער, אך אין יכול למלאות את בקשת הנסיך, מכיון שעכשיו שבת, והשבת היא יום קדוש ליהודים. אם הנסיך רוצה לחכות עד אחרי השבת, בשמחה הוא ימכור לו את כל אשר יחפוץ. הפקיד התעקש שהמסיבה תערך היום ולא מחר... ומר פרינס שב והסביר שביום השבת הוא לא יכול לעסוק במסחר בשום פנים ואופן. למורת רוחו, הפקיד שב על עקבותיו, והמשפחה המשיכה בסעודת השבת. לאחר זמן קצר, חזר השליח ועכשיו היה בידו מכתב מהנסיך שבו הוא מבקש את השטיחים עכשיו, והוא מוכן לשלם עבורם פי שנים ואפילו פי שלושה ממחירם. בנוסף הזהיר, שאם לא יסכים למכור את השטיחים, הוא יכול למוחק מרשימת לקוחותיו הקבועים... מר פרינס השיב לשליח, שהוא אינו יכול לכתוב חזרה לנסיך, אך מבקש למסור לו כך: אומנם חובתי לשמוע ולמלא רצונך, אך יש לי הוראה ממלך מלכי המלכים, יוצר הכל, והוא ציוה עלינו לנוח בשבת, ולכן אין ביכולתי למכור, ולא אחלל את השבת. השליח יצא נסער מאד, ומר פרינס דאג מה יעלה בגורלו, וכיצד יגיב הנסיך על דבריו. במוצאי שבת הגיעה הזמנה לכבוד מר פרינס בה כתוב, הינך מוזמן להתייצב לפני הנסיך ביום שני בשעה 10. כמובן שמר פרינס דאג, ולא ידע את פשר ההזמנה. המחשבות לא נתנו לו מנוח, שמא עונש חפץ להטיל עליו הנסיך, על שלא מילא את בקשתו. ביום ובשעה היעודה, נכנס לחדרו של הנסיך מפוחד ורועד. הנסיך מסתכל עליו בחיך, וביקש את סליחתו על אי הנעימות שנגרמה לו, וכך מסביר את דבריו, בליל שבת ביקר אצלי ברון נכבד, ודברנו על היהודים, הברון טען שאי אפשר לסמוך עליהם, כי את היהודים מעניין רק כסף... ואני, אמר הנסיך, התנגדתי לדבריו, ואמרתי שהיהודים נאמנים לדתם ולתורתם. החלטנו לבדוק זאת עליך ולהעמיד אותך בנסיון. שלחנו לביתך שליח ולא רצית למכור ולהפר מצוות דתך. ולכך הכפלנו ושלשנו את מחיר השטיחים, ואף איימנו שלא נחזור לקנות ממך, ושום דבר לא עזר, אתה נשארת בשלך והברון ראה שצדקתי. ועל כך אני מעריך אותך עד מאוד, וגם כל קניותי מעתה יהיו אך ורק בבית מסחרך.

הקניין ששבת בשבת

הנגיד לייב לביוב, שרוב עסקיו היו בחו"ל, החליט יום אחד להשקיע בארץ, וקנה את קניון רמת אביב, בשווי של קרוב למליארד דולר. הסעיף הראשון שכתב בחוזה הרכישה היה, שביום

השבת הקניון סגור לגמרי. ראש העיר תל אביב דאז, חרה לו הדבר מאוד על "הכפייה הדתית" הנעשית בעירו, ופנה לבית המשפט שיכפו עליו לפתוח את הקניון בשבת. לייב לביוב הגיע לביהמ"ש ללא עורך דין, למרות שבכספו יכל לשכור סוללה של עורכי דינים. נשיא בית המשפט העליון דאז, פתח את הדיון ואמר, מר לביוב, הקניון שלך אינו ממוקם בבני ברק או בירושלים, גם ברדיוס של 5 קילומטר לכל צד של הקניון לא גר חרדי אחד, ואם כן אינך יכול לבוא לעיר תל אביב, לרכוש קניון מרכזי ולסגור אותו בשבת, זו כפייה דתית! קם לביוב ואמר דבר שהדהים את כל הנוכחים, וכה היו דבריו, אדוני השופט, תתאר לעצמך שהגיע לארץ הנשיא האמריקני קלינטון [שבאותם ימים הוא כיהן כנשיא ארצות הברית] כל הכבישים נחסמים וכל הארץ משותקת לכבודו. והנה הוא מבקש ללכת לאהרן ברק. מסייעים אותו לביתך, וכל הצוות חפץ לדעת מה חפצו ממך? הוא דופק אצלך בדלת, ואתה פותח לו. הוא ניגש אליך ומביא לך מתנה ואומר, זו המתנה הגדולה ביותר שלנו, שהיתה שמורה בכספת בארצות הברית במשך הרבה מאוד שנים, והחלטנו להעניק אותה לך, על כל המסירות שלך. האם יתכן שהיית משיב לו במילים "קח את המתנה שלך ותעוף לי מהעינים"? היש לך בושה גדולה מזו? המשיך לביוב ואמר, כבוד השופט, זה בדיוק מה שאתה רוצה שאני אעשה, בורא העולם אמר למשה רבינו (שבת י'): מתנה טובה יש לי בבית גנוי ושבת שמה, זאת אומרת שהקדוש ברוך הוא הביא לעם ישראל מתנה גדולה, ואתה רוצה שאני אזרוק לו אותה בפרצוף? דע לך, שלא אעשה דבר כזה לעולם. סיים לבייב את דבריו וירד מהבמה. השופט שהיה מפורסם כרודף דת, התרשם מאוד מרצינות הדברים, והורה שהוא יכול לסגור בשבת. הקניון היה ברשותו כעשר שנים ובמשך אותן השנים, כל שנה התפרסם בעיתון הכלכלי גלובס, שהוא הקניון הכי רווחי במדינה.

בזכות השבת ניצלו חיי האחים פרחי

מעשה נורא אירע לפני זמן ונתפרסם לאחרונה על ידי בעלי המעשה האחים פרחי וכך היו דבריהם, ברשותנו חנות תכשיטים גדולה בויליאמסבורג, הכל החל לביל שבת, עת אנו סועדים סעודת שבת, צילצל הטלפון ולא הירפה, אולם אנו כמובן לא ענינו לטלפון, עד שהמתקשר השאיר הודעה במזכירה האלקטרונית שנשמעה ברחבי הבית, "הכספת שלכם פתוחה, עליכם להתייצב מיד בשערי החנות". היתה זו הודעת חברת השמירה שזיהו פעילות חשודה בחנות התכשיטים שבבעלותינו. הדבר עורר בנו חלחלה ורעדה, היות ובכספת זו היו מונחים אוצרות הזהב שלנו וגם של אחרים, ומה יהיה עתה? מיד אמר אחי אלברס, שמע נא, יום שבת היום, ולא אחלל את השבת, ולא אלך לחנות, ה' נתן וה' לקח, יהי שם ה' מבורך

מעתי ועד עולם. אמרתי לו, גם אני לא אחלל את השבת. וניגשנו לסעודת השבת כאילו לא אירע מאומה. גם כשחברת השמירה שבה והשאירה הודעה שניה בשבת בבוקר, לא שמנו לב לכך, והמשכנו בסדר יום השבת כרגיל, תפילות וסעודות...

במוצאי שבת זירזו אותנו בני המשפחה, שנלך לבדוק מה נעשה ונשמע בחנותנו. החשנו פעמינו והגענו לשערי החנות בשעה 11:00 בלילה, ואכן, מיד נגלה לעינינו שוד ושבר, החלונות פרוצים היו, ושעוני הזהב ושאר תכשיטים אינם בנמצא, את הכל לקחו ובזזו גנבים שפלים. אמרתי לאחי, עתה אכנס לחדר הפנימי לבדוק מה נעשה בכספת, שם היה עיקר הכסף, ברוך ה' יש לי לב חזק ואינני מפחד להיכנס שמה, ואתה תמתין לי בחוץ, ותקרא פרקי שיר המעלות... נכנסתי לחדר הפנימי כשכולי רועד מפחד, חיל ורעדה יאחזון, וברוך ה' ראיתי שהכספת נעולה. מיד קראתי בקול גדול, שמע נא אחי היקר, הכספת נשארה בשלמותה. אך שמא פתחו הגנבים את הכספת דרך חדר השכנים, ועל כן אפתח את הכספת ואבדוק מיד את תכולתה. ידיי רעדו וכל גופי הזיע מרוב פחד, עד שכמעט ששכחתי את קוד המנעול, אבל ברוך ה' אחרי 10 דקות הצלחתי לפתוח את הכספת וראיתי שהכל שוכן ומונח בשלום על משכבו, על כן נעלתי אותה מיד.

באותו רגע הגיעו שוטרים, וגערו בנו מה אתם עושים כאן באמצע הלילה, אמרנו להם שאנחנו בעלי החנות, וכך וכך היה המעשה. ניגש אלי המפקד ושאל, ומדוע לא באתם הנה אתמול בלילה? אמרנו לו, יום שבתון אין לשכוח, אתמול היה אצלנו שבת, בו נשבות מכל מלאכה, ולא נחלל אותה אפילו במקום הפסד מרובה... שאל אותי השוטר, היש לך סולם בחנות? אמרתי הן. אמר לי, ניסים גדולים היו מנת חלקכם, עתה תעלה לגג ותראה במוחש את נס הצלתכם. עשיתי כמצוותו, ושם מצאתי שק מלא בכלי זיין, אקדח וכדורים... הסביר לו השוטר, הגנבים פרצו לחנות ומיד עלו לגג אשר מעל הכספת, כשבכוונתם להמתין שתבואו לחנות מחמת קריאת חברת השמירה, ובוודאי כשתכנסו תמהרו לפתוח את הכספת לבדוק את תכולתה, וברגע שהכספת תהיה פתוחה, תיכננו לירות עליכם ולהורגכם על אתר, וממילא כל תכולת הכספת שנפתחה, תיפול לידיהם כפרי בשל, לקיים מה שנאמר "הרצחת וגם ירשת"...

אמנם הרוצחים המתינו לכם עד בוש, מהשעה 9 בלילה למשך כל הלילה, וכאשר הורה השעון על 6 לפנות בוקר, ולא באתם, התייאשו ושבו לביתם כשהם נוטלים את אשר מצאו בחנות. אילו באתם אתמול בלילה, הן הייתם עושים כמעשיכם עתה, תחילה פותחים ובודקים

את תכולת הכספת, והם היו יורים עליכם על אתר, והייתם נופחים את נשמתכם באותו רגע. בזכות השבת ניצלתם ממוות וודאי, לחיים טובים ולשלום...

”כִּפַּד אֶת אָבִיךָ וְאֶת אִמְךָ לְמַעַן יֵאָרְכוּן יְמֵיךָ עַל הָאֲדָמָה אֲשֶׁר ה' אֱלֹהֶיךָ נָתַן לָךְ”
(כ, יב)

כבוד אב ואם סגולה לפרנסה ולהצלחה בחיים

כתב בספר אמונה שלימה (נקר, ואתחנן עמ' קכ"ט והלאה) כל אחד מאתנו מחפש וחפץ בסגולה להצלחה בחיים ושיהיה לו פרנסה טובה ובריאות וכל טוב. והנה תורתנו הקדושה כתבה לנו במפורש, את העצה והסגולה הטובה ביותר לחיים טובים גם בעולם הזה, והיא (דברים ה, טז) "כבד את אביך ואת אמך, כאשר צוך ה' אלהיך, למען יארכוון ימך, ולמען ייטב לך, על האדמה אשר ה' אלהיך נתן לך".

ומבאר רבנו בחיי (שם) "ולמען ייטב לך" לומר, שיהיו חיינו טובים. והוא שכר המצוה בפירותיה בעולם הזה. עד כאן. הנה שכתוב בתורה במפורש שבזכות מצות כיבוד אב ואם "ייטב לך" ופירושו שיהיו לך חיים טובים. וסיום דבריו "הוא שכר המצוה בפירותיה", כוונתו לדברי המשנה (פאה פ"א מ"א) אלו דברים שאדם אוכל פירותיהן בעולם הזה, והקרן קיימת לו לעולם הבא וכו', כיבוד אב ואם. הנה שאף במשנה מובטח הדבר. עוד הוסיף רבנו בחיי בפירושו על פסוקנו שחביבה מצות כבוד אב ואם לפני מי שאמר והיה העולם, ששקל כבודו לכבודו, בכך שסמך את מצות שמירת השבת שהיא כבודו יתעלה, למצות כיבוד אב ואם. כל העולם כולו של הקדוש ברוך הוא, ואין הקדוש ברוך הוא מבקש מן האדם רק שיכבד אביו ואמו, וכשמכבדם, הרי זה כאילו מכבד את הקדוש ברוך הוא.

וזמזבא במדרש (תנא דבי אליהו רבה פרשה כ"ד ד"ה זכור את) בשם אליהו הנביא, כל המבקש ימים ושנים ועושר ונכסים וחיים בעולם הזה, וחיים ארוכים לעולם הבא, יעשה רצון אביו שבשמים ורצון אביו ואמו.

וזמזבא שהמכבד אביו ואמו, הקדוש ברוך הוא משלם לו שכרו בעולם הזה ובעולם הבא, וזוכה לפרנסה טובה וישועה.

מעשה דמא בן נתינה

הבטחה זו נתקיימה במלואה אצל דמא בן נתינה, אפילו שהיה גוי, כדאיתא במסכת קידושין (לא). אמר רב יהודה אמר שמואל, שאלו את ר' אליעזר, עד היכן כיבוד אב ואם? [עד

היכן צריך לנהוג כבוד באב ואם] אמר להם, צאו וראו מה עשה עובד כוכבים אחד לאביו באשקלון, ודמא בן נתניה שמו. בקשו ממנו חכמים אבנים לאפוד בששים ריבוא שטר, ורב כהנא מתני בשמונים ריבוא, והיה מפתח מונח תחת מראשותיו של אביו ולא ציערו. לשנה האחרת נתן הקדוש ברוך הוא שכרו שנולדה לו פרה אדומה בעדרו. נכנסו חכמי ישראל אצלו, אמר להם, יודע אני בכם שאם אני מבקש מכם כל ממון שבעולם [תמורת הפרה האדומה], אתם נותנין לי, אלא אין אני מבקש מכם אלא אותו ממון שהפסדתי בשביל כבוד אבא. עד כאן דברי הגמרא. הרי רואים אנו מכאן מה גדול שכרו של המכבד אב ואם, ששני דברים יקרים ונחשבים ביותר אצל עם ישראל, הם פרה אדומה ואבן החושן, נזדמנו אצל גוי זה, משום שהיה מכבד אביו ואמו.

ומסיימת הגמרא, ואמר רב חנינא, ומה מי שאינו מצווה ועושה כך [אם ראינו בגוי שאינו מצווה בכיבוד אב ואם, כך. קל וחומר...], מצווה ועושה על אחת כמה וכמה. דאר"ח גדול המצווה ועושה ממי שאינו מצווה ועושה.

אמו של ר' ישמעאל היתה רוחצת רגליו ושותה המים

התוספות בקידושין (לא: ד"ה ר' טרפון) הביאו בשם הירושלמי, דברים נפלאים על אופן כיבוד אם של התנאים, וזה לשונם: יש בירושלמי (קידושין פ"א ה"ז), פעם אחת אמיה דר' טרפון איבדה פזמקי דידה [גרבים שלה] בחצירה, ויצתה ממיטתה לבקשו. ושם ר' טרפון ידו תחת רגליה על הקרקע, שלא תטנף רגליה, והיתה דורסת על ידיו. ועוד איתא בירושלמי, דאמיה דר' ישמעאל, כל שעתא ושעתא דהוה אתי רבי ישמעאל מבי מדרשא, היתה רוחצת את רגליו, והיתה שותה את המים. כששמע רבי ישמעאל שהיתה עושה כך, היה מסרב בדבר. עד שבאת לפני חכמים והיתה קובלת על ר' ישמעאל בנה שלא היה מקיים מצות כיבוד אב ואם. ונבהלו חכמים בדבר, ושאלו לרבי ישמעאל, וסיפר להם המעשה, וצוו לו שיניחנה לעשות רצונה, ובענין זה הוא כיבוד.

וביאור זאת מו"ר הגרב"ן אבא שאול זצוק"ל ע"פ דברי רבנו האר"י שלכל אדם יש שורש מצוה, ושורש נשמת ר' טרפון היה מצות כיבוד אב ואם, וזה מה שאמרו בירושלמי (שם) שפעם חלה ר' טרפון ואמרה אמו התפללו עליו כי אין מי שמכבד כמותו הורים, ואמרו לה, לא הגיע לחצי כיבוד אב של עשו, ע"ש. וביאר שהענין הוא משום שזה שורש נשמתו ואם היה מתקן את המצוה הזו היה מסתלק מעולמו, ולכן אמו האריכה ימים. ע"כ (בשם הגר"א טהרני שליט"א).

המכבד את אביו ואמו זוכה לישועה

מובא בספר מאה שערים (לרבנו אליהו ב"ר אלקנה קפשאלי שער ט'), שכל המכבד את אבותיו, הקדוש ברוך הוא זוכרו לטובה, ואינו שוכחו לעולם. ובתנא דבי אליהו (פרק ט"ז) כתוב על נח, שבזכות שהיה מכבד אביו ואמו ודאג לכל צרכיהם, זכה שהקדוש ברוך הוא זכרו לטובה וכמו שנאמר (בראשית ז, א) "כי אותך ראיתי צדיק לפני", וניצול מהמבול. דוד המלך בזכות שהלך בשליחות אביו, להביא אוכל לאחיו, התגלגל לידו הזכות להתחתן עם בת שאול המלך.

המכבד את אביו זוכה לזרע של קיימא ובנים צדיקים

במדרש (תנחומא קדושים סי' ט"ו) על הפסוק (איוב מא, ג) מי הקדימני ואשלם, אמר הקדוש ברוך הוא, מי הוא שהקדים כבוד לאביו ולא נתתי לו בנים? ומכאן אמרו חז"ל (מדרש תלפיות אות א' ערך אם ואם), שהמכבד את אביו, הקדוש ברוך הוא נותן לו בנים שיכבדוהו, מידה כנגד מידה.

כתב הפלא יועץ (ערך כיבוד אב ואם), כל מי שמקפיד על כיבוד אב ואם, יזכה לאריכות ימים ושנים טובות בעולם הזה ובעולם הבא (ככתוב בתורה שמות כ, יב), ויצליח בכל עניניו, ומידה כנגד מידה לא בטלה, ואוכל פירות בעולם הזה, שאף הוא יזכה לבנים הגונים, שישמחוהו בחכמתם ובתורתם. וכבדוהו מאוד גם לעת זקנותו, ועוד ברכות וטובות מאת ה' יתברך.

הזוהר הקדוש אומר, שבכלל מצות כיבוד אב ואם היא שהבן יאהב את אביו ואת אמו, אהבה עזה בלב, יותר משאוהב את עצמו, אהבה אמיתית. ויהיה חשוב בעיניו לעשות את רצון אביו ואמו יותר מכל הדברים שבעולם. אם ראה הבן את הוריו שהם בצער ודאגה מאיזה עניין, מצוה רבה לדבר על ליבם דברי ריצוי ופיוס, כדי להרגיעם, ולשמחם וליישב את דעתם. שיהיו שמחים, שקטים ושאננים.

רבי חיים וורמזי הסבא של המהר"ל מפראג, היו לו שלושה בנים, וחשקה נפשם ללמוד אצל הגאון המהרש"ל בפולין. נתן רשות לשני בניו לנסוע ללמוד, והבכור רבי בצלאל נשאר לשמש אותו. כשחזרו הבנים מלאים בתורה, כאב מאד לבנו רבי בצלאל, למה לא הניח גם לו לנסוע ללמוד איתם, וברכו אביו מאחר ששימשת אותי בשנים הללו, יתן לך ה' בשכר זה שיצאו ממך ארבעה בנים שיאירו את העולם. וכן היה, שיצאו ממנו ארבעה גאוני עולם, ואחד מהם היה המהר"ל מפראג. וכן מסופר על אשה צדקת שהודיעו לה הרופאים לאחד שש עשרה שנות

עקרות, שאין לה סיכוי יותר לילדים, ויצאה לרפת בחצר לבכות כדי שלא לצער את אביה. כששמע על כך, התרגש והבטיח לה שבזכות זה, תזכה לבן שיאיר את עיני ישראל. ואכן תוך שנה זכתה לחבוק בן, הלא הוא פוסק הדור מרן הגרי"ש אלישיב זצוק"ל.

ומספרים על החזון א כי פעם אחת בעת שבחן ילדים ניגש אליו אחד הילדים ושאלו איך הרב נהיה חזון איש והצליח? החזון איש שהה במחשבה שניות קצרות והשיב לו בזכות כיבוד אב אם.

בזכות כבוד אב ואם זוכה לרפואה שלימה ואריכות ימים

האור החיים הקדוש (בפסוקנו) אומר, שכל מצוה היא סגולה מיוחדת לאיזה עניין, ומצות כיבוד אב ואם, סגולתה היא אריכות ימים וחיים טובים. חוץ מהשכר השמור לו בעולם הבא, כיון שבמצוה זו התורה הבטיחה במפורש חיים טובים וארוכים בעולם הזה, ככתוב (כאן) "כבוד את אביך ואת אמך למען יאריכון ימך". ובדברים (ה, טז) התווספה ההבטחה "ולמען ייטב לך". ומה יש לנו יותר מהבטחה זו של בורא עולם.

זכך אמרו חז"ל (מדרש משלי פרשה ט"ז סי' ל"א) יוסף הצדיק, מתוך שעמד והתחזק בכבוד אביו במצרים, זכה לעטרת שיבה, שנאמר (בראשית נ, כג) וירא יוסף לאפרים בני שלשים וגו'. הגאון רבי חיים פאלג'י זכה לאריכות ימים מופלגת ואמר שזכה לכך בזכות שטיפל בהוריו המבוגרים אפילו שכבר נשתבשה דעתם.

ולכך צריך הבן לדעת, כי אף שלפעמים צריך לשמש את אביו ואמו כמעט בכל היום, ופעמים שלא נותר לו זמן לעצמו, והיצר גורם לו להתרעם על כך, ידע נאמנה, כי יקבל כפל כפלים אריכות ימים ושנים טובות, ויספיק להשלים כל מה שצריך.

המכבד את אביו ואמו זוכה למחילת עוונות

בתנא דבי אליהו (רבה פרשה כ"ד ד"ה זכור) כתוב, למה נסמכה מצות כיבוד אב ואם למצות שבת? ללמדך שכל זמן שאדם מכבד את אביו ואת אמו, אין חטא של חילול השבת ולא כל שום חטא בא על ידו [דהיינו ששומרים עליו משמים שלא ישל בחטא בלי כוונה] ואם חטא, נמחל לו, שנאמר (ישעיה נו, ב) אשרי אנוש יעשה זאת ובן אדם מחללו, אל תקרי מחללו, אלא מחול לו. ובספר לב טהור מובא, כל המכבד את אביו ואמו מוחלין לו על כל עוונותיו.

השולחן ערוך (יו"ד ריש סימן ר"מ) פסק, צריך לזוהר מאד במצות כיבוד אביו ואמו ובמוראם. עד כאן. אין גבול למצות כיבוד אב ואם, כל אדם מישראל חייב לכבד את הוריו, בין קטן בין גדול, בין בחור בין בעל אשה ובנים, ואפילו זקן מופלג מאוד בשנים, חייב בכבוד אביו ובכבוד אמו, וכתב הרמב"ם (ממרים פ"ו הי"א) אפילו אביו רשע ובעל עבירות חייב הבן בכבודו.

זוכה לכל המעלות בגן עדן

רבי יהושע בן אלם (הובא בבא"ח ח"ב הקדמת שופטים משם ספר סדר הדורות), כל ימיו למד תורה בקדושה וטהרה, והיה ראש ישיבה גדולה. אמרו לו בחלום, שמח בלבבך, שאתה וננס הקצב, תהיו יחד בגן עדן. מושבו ומושבך יחד, חלקו וחלקך שווים כאחד. הלך רבי יהושע אל ננס הקצב, ואמר לו שאלה לי אליך, אמור נא לי, מה מעשיך ומה מלאכתך? אמר לו, אדוני, קצב אני, ויש לי אב ואם זקנים, ואינם יכולים לעמוד על רגליהם, ובכל יום ויום אני מלבישם ומאכילם ורוחצם בידי. מיד עמד רבי יהושע ונשקו על ראשו ואמר לו, בני, אשריך ואשרי גורלך, ומה טוב ומה נעים. ואשרי חלקי, שזכיתי להיות חברך בגן עדן! רואים מזה, שעל ידי כיבוד אב ואם, יכולים להגיע לשיא המעלות בגן עדן ובעולם הבא.

ביאור ההפטר

הקשר בין ההפטר לפרשה

בהפטר מסופר על מראה המרכבה שראה ישעיה, וזה מעין הפרשה המסופר על מתן תורה ועל המראה שראו ישראל.

תוכן ההפטר

הנביא ישעיה מתאר את מראה הנבואה שראה, שה' יושב על כסא רם ונשא, ורגליו ממלאים את ההיכל, לדון את עוזיהו על שנכנס להקטיר קטורת.

גם ראה את השרפים שמשבחים את ה'. וכיון שראה את כבוד ה' חשב שחייב מיתה כי אינו ראוי וגם את עם ישראל קרא "עם טמא שפתיים", וכיון שקרא כן לעם ישראל עף אליו אחד מן השרפים ובידו גחלת ונתנה על פיו לכפר על מה שדיבר לא טוב על ישראל. בורא העולם הטיל עליו שליחות ללכת לישראל ולהוכיחם, על שאוטמים את לבם וממאנים לשמוע בקולו.

הנביא שואל עד מתי יהיה לבם אטום מלהבין? וה' עונהו עד אשר תשאד הארץ שוממה מבלי בניה, אז ישובו אל ה' כמו כן הודיע לו שפורענות זו לא תגיע עתה אלא אחרי עשרה מלכים שימלכו בירושלים, שאז תבוא פורענות גדולה על ישראל שיכוערו מן העולם וישארו רק הקדושים והטהורים.

ישעיה פרק ו'

א. בשנת מות [א] המלך עזיהו כשנצטרע על שנכנס להיכל להקטיר קטורת והמצורע

עיונים והארות

א. בשנת מות - וכי מות היה, אלא שנצטרע, ומצורע חשוב כמת, שנאמר אל נא תהי כמת.

חשוב כמת (מ"ד) **וְאֶרְאֶה** בראיית השכל (מלבי"ם - בבה"ט) א"נ במראה הנבואה (ע"פ רד"ק) **אֶת-אֲדֹנָי**

הוא כביכול **יֵשֵׁב עַל-פֶּסַח רַם וְנִשָּׂא וְשׁוֹלֵיו** שוליו המעיל ורגליו **מִלְאִים**

ממלאים (מ"ז) **אֶת-הַהֵיכָל** שהוא בית המקדש (רש"י): **בְּשָׂרְפִים** מלאכים (רד"ק) **עֹמְדִים**

מִמַּעַל לֹו סמוכים לו בשמים לשמשו (רש"י) **שֵׁשׁ כְּנָפִים שֵׁשׁ כְּנָפִים לְאַחַד**

לכל אחד ואחד [ב] **בְּשֵׁתַיִם | יְכֻסָּה פָּנָיו** שלא יביט בשכינה **וּבְשֵׁתַיִם יְכַסֶּה**

עיונים והארות

מושך לפניו, שנאמר נהר דינור נגיד ונפיק מן קדמוהי, וגומרות ועונות ואומרות כל מקום שכבודו שם, ברוך שם כבוד ה' ממקומו (פדר"א).

שש כנפים שש כנפים לאחד. אמרו רבותינו בתלמוד: כתוב אחד אומר: "שש כנפים שש כנפים לאחד", וכתוב אחד אומר (יחזקאל א. ו): "וארבעה פנים לאחת וארבע כנפים לאחת להם?" לא קשה, כאן בזמן שבית המקדש קיים, כאן בזמן שאין בית המקדש קיים כביכול נתמעטו כנפי החיות. איזה מן התמעטו? - אמר רב חננאל אמר רב: אותן שאומרות שירה בהן (חגיגה יג.).

והסבירו המפרשים שהנה בפסוק "ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד", יש בו שש תיבות, והיה כתוב על הכנפיים כסדר מלמעלה למטה על כל כנף תיבה אחת, נמצא שעל כנפיים האמצעיים היה כתוב: "כבוד מלכותו", לכן אנו אומרים בתפילה: "גלה כבוד מלכותך עלינו מהרה", שהוא שני כנפיים האמצעיים ותשלח לנו את אליהו הנביא (דברי אליהו).

ושוליו מלאים את ההיכל - אלו פ' כהנים שהיו עם עזיהו, ואין שוליו אלא כהנים, שנאמר על שוליו המעיל. שרפים עומדים, שעתידה האש לשרוף את עוזיה, כשם ששרפה לקרח ועדתו. ממעל לו - מן המעל שמעל ואמר לו צא שמעלת, והארץ פתחה פיה לבלעו, שנאמר ונסתם גיא הרי כי יגע גיא הרים אל אצל... אמר לו ולא יהיה כקרח וכעדתו, מה אתה עושה לו, כמו שצרעתי את ידך, כאשר דבר ה' ביד משה לו (ילק"ש) (ילמדנו).

ב. שרפים עומדים ממעל לו שש כנפים שש כנפים לאחד. שרפים עומדים - שנים שרפים עומדים, אחד מימינו ואחד משמאלו. שש כנפים לאחד, בשתים יכסה פניו שלא יביט בשכינה, ובשתים יכסה רגליו, דכתיב וכף רגליהם כף רגל עגל, שלא יביטו פני השכינה, ובשתים מעופפים ומעריצים ומקדישים שמו הגדול, זה עונה וזה קורא, זה קורא וזה עונה... והחיות עומדים אצל כסא הכבוד ואינם יודעים מקום כבודו, ועומדות באימה וביראה ברתת ובזיע שלא יאכל אש אכלה אש לאשן של מלאכים, ומזיעת פניהם נהר של אש

רְגֵלְיוֹ שלא להזכיר מעשה העגל כי כף רגליהם ככף רגל עגל ו**בְּשֵׁתַיִם יְעוֹפֵף** יעוף בשליחות

הבורא יתברך (מ"ד): **וְיִקְרָא זֶה אֶל־זֶה** כל שרף נוטל רשות זה מזה לומר קדוש כאחד שלא יקדים

אחד את השני **וְאָמַר** המקול יוצא מבין כולם כאחד [ג] **קְדוֹשׁ | קְדוֹשׁ | קְדוֹשׁ יְהוָה**

עיונים והארות

לו מרתף של יין והושיב בו שומרים, מהם שכורים מהם נזירים. לעת ערב בא ליתן להם שכרם, והיה נותן לשכורים שני חלקים ולנזירים חלק אחד, אמר אלו שכורים הם וזרכם לשתות יין, אבל אתם נזירים ואין דרככם לשתות יין, לפיכך אני נותן לאלו שני חלקים ולכם חלק אחד. כך העליונים שאין להם יצר הרע דיין להם בקדושה אחת, ולחתונם שיצר הרע שולט בהם שתי קדושות (חולין נ"א).

ר' אבין אמר חורי, משל לבני מדינה שעשו שלש עטרות למלך, מה עשה, נתן אחת בראשו ושתים בראש בניו. וכך מלאכי השרת מכתירין שלש קדושות, דכתיב וקרא זה אל זה ואמר קדוש קדוש קדוש, מה הקב"ה עושה, נותן אחת בראשו כי קדוש אני, ושתים בראש בניו ישראל, דכתיב והתקדשתם והייתם קדושים, תרתי. א"ר יהושע בן לוי אסור לו לאדם שיהלך ארבע אמות בקומה זקופה, שנאמר מלא כל הארץ כבודו (קדושין ל"א).

ו**קרא** זה אל זה - מסכים לדעות המחקרים והמקובלים שהמלאכים כל אחד נשפע מחברו, וכאילו השיג כי הזמינו זה את זה להשכיל גדולת יוצרם וקדושתו... קדוש - כנגד ההנהגה הטבעית אמר קדיש על ארעא, כי עיקרה בארץ, ונגד הנסית אמר קדיש בשמי מרומא, ונגד עצמותו מצד עצמו אמר קדיש לעלם, שגם טרם כל יציר נברא קדושתו לא תשתנה. (מלבי"ם).

ג. ו**קרא** זה אל זה ואמר - מלמד שהמלאכים מכבדין זה את זה זה אומר לחברו פתח אתה לומר, שאתה גדול ממני. ויש אומרים כתות הן, אחת אומרת לחברתה פתחי את שאת גדולה ממני (אגדת שמואל).

קדוש קדוש קדוש - א"ר חנינא אמר רב שלש כתות של מלאכי השרת אומרות שירה בכל יום ויום, אחת אומרת קדוש, ואחת אומרת קדוש קדוש, ואחת אומרת קדוש קדוש קדוש ה' צבי אות. תניא חביבין ישראל יותר ממלאכי השרת, שישראל אומרים שירה בכל יום ובכל שעה שירצו, ומלאכי השרת אין אומרים שירה אלא פעם אחת ביום, ואמרי לה פעם אחת בשבת, ואמרי לה פעם אחת בשנה, ואמרי לה פעם אחת ביובל, ואמרי לה פעם אחת לעולם. וישראל מזכירין את השם אחר שתי תיבות, דכתיב שמע ישראל ה' אלקינו, ומלאכי השרת אינם מזכירין אלא לאחר שלש תיבות, קדוש קדוש קדוש ה' צפיאות, ואין מלאכי השרת אומרין שירה למעלה עד שיאמרו ישראל שירה למטה, שנאמר ברוך יחד כוכבי בקר, אלו ישראל, והדר ויריעו כל בני אלקים.

ל**מלאכים** נתן קדושה אחת, שנאמר בגזירת עירין פתגמא ומאמר קדישין שאלתא, ולישראל שתי קדושות, שנאמר והתקדשתם והייתם קדושים. רבי אבין אמר משל למלך שהיה

צְבָאוֹת מקודש ומרומם בעולם המלאכים, בעולם הגלגלים, ובעולם השפל **מִלֵּא כָּל־הָאָרֶץ**
כְּבוֹדוֹ כבודו מלא בכל הארץ (מ"ד) ואין מקום ריק ממנו: **וַיִּנְעוּ** היו נעים **אֲמוֹת הַסְּפִיִּים**
 מזוזות הפתח של ההיכל **מִקּוֹל הַקּוֹרָא** מחוץ קול קריאת המלאכים **וְהַפִּיתָ** ההיכל **יִמְלֵא**
עֵשֶׁן נתמלא עשן (מ"ד): **וְאָמַר אֲוִי־לִי כִי־נִדְמִיתִי** [ד] אהיה כדומם [ענין שתיקה
 - והנאבד מן העולם הוא מושתק (מ"ז)] **כִּי פָחַד שִׁימוֹת וַיִּכְרַת עַל שֶׁהִסְתַּכַּל בְּשִׁכְנָה כִּי אִישׁ**
טָמֵא־שִׁפְתָיִם אָנֹכִי ואיני ראוי וכדאי לזה מצד מעשי **וּבִתְוֹךְ עִם־טָמֵא**
שִׁפְתָיִם וגם לא מצד מעשה העם [כי הוא מלא ומסובב בעבירות. ת"י] אשר **אָנֹכִי יֹשֵׁב**, בקרבו,

עיונים והארות

והיה יודע מתי יחולו ראשי חודשים והמועדים, והיה מחשיב עצמו למזדון כיון שיתר אנשי הכפר לא ידעו זאת. אולם כשבא לעיר וראה שם את הלמדנים שמתפלפלים בהלכה והוא לא הבין את אשר הם מדברים, הבין את ערכו הדל ופחיתותו.

והנמשל, ישעיה הנביא בראותו שהוא בין אנשים פשוטים חשב עצמו לאדם ברום המעלה ויקר המציאות, אבל לאחר שנפקחו עיניו במראות הנבואה וראה את כבוד אלקי ישראל על כסא רם ונשא ושרפים עומדים ממעל לו, נוכח שהוא לא חשוב כל כך כפי שחשב בתחילה.

וזהו שאומר הכתוב: "ואומר אוי לי כי נדמית" - היה נדמה בעיני שאני יקר המציאות, "כי איש טמא שפתים אנכי ובתוך עם טמא שפתים אנכי יושב", והטעות הזאת נתברר לי רק עתה, "כי את המלך ה' צבאות ראו עיני" - ומיילא נתברר לי שאני לא ברום המעלה (כוכב מיעקב).

ד. ואומר אוי לי כי נדמית - כיון שראה מלאכי השרת מקלסין להקב"ה ולא שתף קלוסו עמהם התחיל מיצר על הדבר, כי איש טמא שפתים אנכי, שאלולי שתפתי קילוסי לקילוס שלהם הייתי חי וקיים לעולם כמותם, היאך היה לי שדוממתי. עם שהוא עומד ומשתומם על הדבר הוציא דבר יתר מפיו, ובתוך עם טמא שפתים אנכי יושב, אמר לו הקב"ה, על שאמרת כי איש טמא שפתים אנכי שרא לך, שאתה משליט בעצמך, שמה בבני היית שליט שאמרת ובתוך עם טמא שפתים אנכי יושב. מיד נטל את שלו, שנאמר ויעף אלי אחד מן השרפים ובידו גחלת אין כתיב כאן, אלא רצפה, מהו רצפה, א"ר שמואל בר נחמני רצץ פה שאמרה דלטוריא על בני (פסיקתא רבתי)

ואומר אוי לי כי נדמית כי איש טמא שפתים אנכי, דברי הכתוב יובנו על פי משל: כפרי אחד שהיה בור ועם הארץ, היה בקי בלוח השנה

וְאִם מִגִּיעַ לִי לָמוֹת **כִּי אֶת־שְׁכִינַת הַמַּלְאָךְ יְהוָה עֲבָאֹת רָאוּ עֵינָי** (מ"ד):
 ו [כיון שדיבר על עם ישראל, נענש, ולכן] **וַיַּעַף אֵלָי עַף וּבֹא אֵלָי אֶחָד מִן־הַשָּׂרָפִים**
 [ה] **וַבִּירוֹ רִצְפָה גַחְלַת בְּמַלְאָכָהִים** בצבת, ואת גחלת זו **לָקַח מֵעַל הַמִּזְבֵּחַ**
 שבעזרה (רש"י): **ז וַיִּגַע** השרף נגע הגחלת **עַל־פִּי וַיֹּאמֶר הִנֵּה נִגַע יָהּ**
עַל־שִׁפְתֶיךָ וזה העונש שקבלת בכויות הגחלת הוא כפרה בשבלך **וְסָר עֲוֹנֶךָ** במה שאמרת
 בתוך עם טמא שפתים אנכי יושב **וַחֲטֵאתָ תִכְפֹּר** (מ"ד): **ח וַאֲשַׁמַּע אֶת־קוֹל**
אֲדָנִי [ו] **אֹמֵר אֶת־מִי־אֶשְׁלַח** לדבר דברי ישראל [ז] **וַיְמִי יִלְדֶךָ לָנוּ** כאילו

עיונים והארות

אמר ישעיה ידענא ביה דלא מקבל מיני, אי אמינא ליה אשויה מזיד, אמר שם איבלע בארזא. אתייה לארזא ונסריה, כי מטא להדי פומיה נח נפשיה, משום דאמר ובתוך עם טמא שפתים אנכי יושב, חמון דמיה נגידי, היינו דכתיב וגם דם נקי שפך מנשה מאד עד אשר מלא את ירושלים מפה לפה, וכי אפשר לבשר ודם למלאת את ירושלים פה לפה מדם נקי, אלא שהרג את ישעיהו שהיה שקול כמשה, וכתיב בו פה אל פה אדבר בו (יבמות מ"ט).

ז. **ועיין** שער הפסוקים ספר ישעיה על הפסוק ואשמע את קול אדני אומר את מי אשלח ומי ילך לנו וז"ל: ענין שינויים אלו, כי תחלה אמר לשון יחיד, ולשון שליחות. ואח"כ אמר בלשון רבים, ולשון הליכה, כמש"ה את מי אשלח ומי ילך לנו. אבל הענין הוא כמ"ש בזהר, כי ירמיהו כלו תוכחה. וישעיה, חציו נחמה, וחציו תוכחה. והנה השי"ת היה רוצה לשלוח את ישעיה, לשתי

ה. **ויעף** אלי אחד מן השרפים ובידו רצפה. ויעף אלי - א"ר אלעזר בר אבינא, גדול הנאמר במיכאל יותר ממה שנאמר בגבריאל, דאלו במיכאל כתיב, ויעף אלי אחד מן השרפים, ואלו בגבריאל כתיב והאיש גבריאל אשר ראיתי בחזון בתחלה מועף ביעף. ומאי משמע דהאי אחד מיכאל הוא, אתיא אחד אחד, כתיב הכא ויעף אלי אחד, וכתוב התם במיכאל, והנה מיכאל אחד מן השרים בא לעזרני. תנא מיכאל באחת, גבריאל בשתיים, אליהו בארבע, מלאך המות בחמשה, ובשעת המגפה באחת (ברכות ד).

ו. **ואשמע** את קול ה' - מנשה הרג את ישעיהו, אמר רבא מידן דייניה וקטליה, אמר לו משה רבך אמר כי לא יראני האדם וחי, ואתה אמרת ואראה את ה', משה רבך אמר כה' אלקינו בכל קראנו אליו, ואתה אמרת דרשו ה' בהמצאו. משה רבך אמר את מספר ימיך אמלא, ואתה אמרת והוספתי על ימיך.

נמלך עם השרפים **וְאָמַר הַנְּנִי** אני מוכן ללכת (מ"ד) **שְׁלַחֲנִי** אם תרצה בכך (מלבי"ם): **ט וַיֹּאמֶר**

לךְ וְאָמַרְתָּ לְעַם הַזֶּה שְׁמָעוּ שְׁמוֹעַ הלא אתם שומעים דְּבַרִי מפי הנביאים

וְאֶל־תִּבְנִינוּ ואינכם נותנים לב להבין **וְרָאוּ וְרָאוּ** רואים את נפלאותי **וְאֶל־תִּדְעוּ**

ואינכם שמים לב לדעת ולהכיר בהם (מ"ד): **י הַשָּׁמַן לְבַהֲעַם הַזֶּה [ח]** היצה"ר בפיתויים שלו

עיונים והארות

ורפא לו כתיב, איזהו דבר שצריך רפואה, הוי אומר זה גזר דין, מיתיבי השב בינתים מוחלין לו, לא שב בינתים אפילו הביא כל אילי נביות אין מוחלין לו, לא קשיא הא ביחיד הא בצבור. מה ראו לומר תשובה אחר בינה, דכתיב השמן לב העם הזה וגו' ולבבו יבין ושב ורפא לו (ר"ה י"ז).

פעם אחת הייתי יושב בבית המדרש הגדול שבירושלים, ובא תלמיד ושאל לי כבן שהוא שואל את אביו, אמר לי, מה נשתנה ישעיהו מכל הנביאים שנתנבא כל הטובות והנחמות בישראל, אמרתי לו בני, מפני שקבל עליו עול מלכות שמים בשמחה, שנאמר ואשמע את קול ה' אומר וגו' ואומר לך ואמרת לעם הזה וגו', ואומר השמן לב העם הזה וגו', וכי תעלה על דעתך שאין הקב"ה חפץ בתשובתן של ישראל חס ושלום, אלא למצא מהם קורת רוח... אמר לי רבי לכמה שנים נתנבא ישעיהו כל אותן הטובות והנחמות, אמרתי לו אילו עשו תשובה מחיבתן היה הקב"ה בונה להם בית האחרון מיד באותה שעה, ועל אחת כמה וכמה שהיה מחבקן ומנשקן ומגפפן ומושיבן בחיקו לעולם ולעולמי ועולמים (תד"א ט"ז).

בחניות אלו, על התוכחה לישראל, ועל הנחמה אם יהיו טובים. וכנגד הנחמה אמר, את מי אשלה, כי על הטובה הוא מכנה שמו עליה, כי הוא המשלחה, ולכן נזכר בלשון שליחות. גם נאמרה בלשון יחיד, אשלה, יען כי הוא האל הטוב היחידי, פועל הטובות. וכנגד התוכחה אמר, ומי ילך לנו, כמו שהולך מעצמו, בלי משלח, כי אין הקב"ה מזכיר שמו על הרעה. וג"כ לכן אמר, ומי ילך לנו בלשון רבים, כי דבר התוכחה, הוא מן כל ב"ד עליון יחד, ואין הקב"ה נזכר יחידי בענין התוכחה: ויען ישעיה הנביא ע"ה ואומר, הנני שלחני בשליחות טובה, בענין הנחמות, ולא של תוכחות. אז ענהו ה', כי בפעם הזאת היה מוכרח ללכת לענין התוכחות, ולכן ויאמר לך ואמרת אל העם הזה, שמעו שמוע ואל תבינו וראו ראו ואל תדעו השמן לב העם הזה, כי הם כלם דברי תוכחות, ולכן הזכיר בה לשון הליכה, לך ואמרת, ולא לשון שליחות:

ח. השמן לב העם הזה ואזניו הכבד ועיניו השע. - אמר ר' יוחנן גדולה תשובה שמקרת גזר דינו של אדם, שנאמר השמן לב העם הזה וגו', אמר ליה רב פפא לאביי ודילמא קודם גזר דין, אמר ליה ושב

גרם שלב העם השמין ונאטם ולא ירצו להבין **וְאֶזְנֵי הַכֹּהֵן** והכביד את אוזניו שלא ישמע **וְעֵינָיו**
הִשָּׁע שם על עיניו טיח והסיר אותם מלראות **פֶּן-יֵרְאֶה בְּעֵינָיו וּבְאֶזְנָיו יִשְׁמָע**
וְלִבּוֹ יִבֵּין שלא עשה את הטוב **וְיִשָּׁב** ויעשה תשובה **וְרָפָא לּוֹ** יבא לוֹ בזה רפואת הנפש,
ואין דעת היצה"ד נוחה בזה (מ"ד): **יֵא** **וְאָמַר עַד-מָתִי אֲדַנִּי** יהיה ליבם אטום מלהבין **וַיֹּאמֶר**
עד שיבא עליהם פורענות וילכו בגולה **עַד אֲשֶׁר אִם-שָׂאוּ יִשְׁאָרוּ** עָרִים מֵאִין יוֹשֵׁב
שוממים (רש"י) **וּבָתִּים מֵאִין אָדָם וְהֶאֱדַמָּה תִשְׂאָה** תחרב (ת"י) ותהיה **שְׂמֹמָה**:
יב וְרַתַּק יְהוָה אֶת-הָאָדָם ה' יגלה את ישראל שנקראים אדם לארצות רחוקות **וְרָבָה**
הָעֲזוּבָה בְּקֶרֶב הָאָרֶץ וזמן מרובה תהיה הארץ עזובה מהם: **יג וְעוֹד בָּהּ עֲשִׂירֵיהָ**
עוד בה ימלכו עשרה מלכים לאחר מות עוזיהו (מ"ד) **וְשָׁבָה וְהִיְתָה לְבָעַר** ואחרי עשרת המלכים
הארץ תהיה לכליון **[ט] כָּאֵלֶּה וּכְאֵלֶּזֶן** [אילני סדק, (מ"ז)] שבימי הסתיו **אֲשֶׁר בְּשִׁלְכַת**

עיונים והארות

ט. ועוד בה עשריה ושבה והיתה לבער. רבינו שרים [לפצות פה].

ובזה פירשתי מאמרם ז"ל [ילקוט ריש ישעיה רמז שפ"ט] [על פסוק] 'ועוד בה עשריה'. [שדורש על עשרת ימי תשובה], שאם עשיתם תשובה בעשרת ימי תשובה, 'ושבה והייתה לבער'. אם יש בכם כמה עבירות, אני מבערם מן העולם, רצה לומר מכל השנים שעברו. (חדרי בטן, קיצור שבת תשובה תקס"ו אות ל' ל"א)

האר"י זצ"ל כתב (שער הכוונות דרושי ר"ה הקדמה), דבכל יום מעשרת ימי תשובה מכפר אותו יום כל ימי חייו, [כלומר תשובת יום ראשון בשבוע של עשרת ימי תשובה, מכפרת על כל יום ראשון שבשבוע של כל ימי חייו, וכן על זה הדרך וכו'. עיי"ש. הרי דבעשרת ימי תשובה מכפרים על כל ימי חייו]. והטעם [כמו] שכתב הרמ"ק ז"ל (פרדס רמונים שער י"ג פ"ג). דבעשרת ימי תשובה מאירים י' ספירות דבינה. ויש כח לכפר

עת שמשליכים העלין מעט מעט, כן הרשעים שהם הקליפות והעלין יכלו מעם ישראל בצרוף אחר צרוף, אבל
מַצְבֵּת הגזע והשורשים הנשאר **בָּם** יהיה **יָרַע קֶדֶשׁ מִצְבֵּתָהּ** והיינו הצדיקים שישובו

לה' בכל ליבם ישארו (רש"י):

שאלות ברש"י על הפרשה

- א. כמה שמות היו ליתרו ומה הם? ומה משמעות כל שם? ומה י"א על השם רעואל?
 תשובה
 - ב. ויצילני מחרב פרעה - הסבר איך הייתה ההצלה?
 תשובה
 - ג. ויבוא יתרו... אל המדבר - וכי לא ידענו שמשה היה במדבר?
 תשובה
 - ד. ויאמר אל משה אני חותנך בא אליך - אבל הרי רואה אותו למה אמר אני חותנך? ומדוע הזכיר לו שגם
 אשתו באה וגם הילדים?
 תשובה
 - ה. ויצא משה לקראת חותנו - איזה כבוד נעשה ליתרו ביציאת משה?
 תשובה
 - ו. ויספר משה לחותנו - מדוע ספר לו את כל הספור שהיה במצרים?
 תשובה
 - ז. את כל התלאה - איזו תלאה?
 תשובה
 - ח. ויחד יתרו - מה הפשט ומה המדרש? ומה אומרים אנשים על גר?
 תשובה
 - ט. על כל הובה - מה היא כל הטובה?
 תשובה
 - י. מאין יודעים שלא הניח יתרו עבודת כוכבים שלא עבד אותה?
 תשובה
- י"א. כי בדבר אשר זדו עליהם - מה הוא הדבר?

- תשובה
- י"ב. ויהי ממחרת - ממחרת של איזה יום?
- תשובה
- י"ג. נבול תבול גם אתה - מה אמר גם?
- תשובה
- י"ד. ואתה תחזה - איך יחזה?
- תשובה
- ט"ו. וגם כל העם הזה - מי הם?
- תשובה
- ט"ז. וילך לו אל ארצו - מדוע הלך?
- תשובה
- י"ז. מה לומדים מהמלים ירד ה' לעיני כל העם?
- תשובה
- י"ח. הסבר בתחתית ההר.
- תשובה
- י"ט. ואם מזבח אבנים תעשה לי - מה הם שלשת הפעמים שכתוב "אם" שמשמעותם שונה מהרגיל ומה המשמעות הרגילה?
- תשובה

